







صاحبه لحد
حاشية الجليل الشاف

ثم الله السبح
عنه

م م نكه

حاشية
لاكن الدين

الآخر العز



١٩٤

اعلم ان هذا الكتاب من كتب
الشيخ الفاضل الميرزا محمد باقر
الطوسي قدس سره وهو من
الكتب النادرة والقيمة
التي لا يمكن ان يفتقد
الدارس اليها في هذا
المجال

الكتاب في
الكتاب

صلاوات حاجت قبل الوتر
يصلح اربع ركعات وكل ركعة
يقول الحمد والبرهان فاقط
ويضع يده على راسه اليمنى ويقرأ البسملة
ويصلي بقية الفاتحة ثم يركع
الحمد والبرهان فاقط ويصلي
بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد والبرهان فاقط
ويصلي بقية الفاتحة ثم يركع
الحمد والبرهان فاقط

حاشية الجليل الشاف

لربهم ما لهم مجن على يدني الامن جنس ما كان عليه قوم فان قوم موسى هم كان فيهم سخرة عظم جعلوا الجبال نساء عظمي
 بان صارت نعبا نامينا ملحق ما تكون قوم عيسى كانوا حكا، كادوا ان يحيا الموتى روي انه لما رضى حال عيسى من من الاحياء الى بعض حكا، زمان قال ارجو
 ان استعمل الماء الحار على من هو طيب خافوا ان لم يستعمل الموتى آتوا وروى انه من حين احيا نوحا بعد مائة ام وقفا على باب غار دفن فيه نوحا وقدا شينا
 منظر الى السماء فاحياه الله وكان قوم نبينا بلقا، بلقاوا احدا قديما من الامم والاراء روى الله عليه الكتاب المعج الباء على صنمات الالهة لا كان النعم منقبة كان قوم
 والاحبار الذين كانوا في وقت البعث هم انهم حرقوا نوحا وهو الظاهر لا في سائر بعض من اسلم من اهل الانجيل وكره قسما رجلا واخره من الالهة الذي اخرج ذكر النبي
 من الانجيل وروى ذكر عن بعض احبارهم واما القور والاحبار الذين عرفنا طعنهم فيهم ولكنهم حكا شدة لكن فيها دلالة خفية ومودة على الاحبار
 واللعن الاخوان والاحبار لم يلعنوا الا نوحا فان الحسن زوج البنات والصهر عند النسل المرسى المرأة وعلم الاخوان عمن وعي والاحبار ابو بكر وعمر
 وقوم الاخوان على الاحبار وعاد السج وميل لان عليا خن ومذهب المعزلة فهدى على النجيرة كالمروافض وليس بظاهر قال اعلم ان من كل علم المنسب هو الصليب
 والتمتد من الحق كالهدى من الهدى واستعمل لاصول السق وقوام البدن في مرأى العين به والصناعات ملكه عند ربنا على السق الموضوعات نحو اغراض
 عزوية وطلق الصناعات الاكثر على علم كبر المعصوم الاحكام على العلم كماله صنف الحماط وصنف الطب والعلم على العكس وقد علم السق العلم خاصه الصغير
 باعتبار السق الصالح ان يعلق على كل من الامور والاشياء اطلاق العلم الموهبة وشرف كذا قيل وميل معلومات كل علم اهل الحصول التمرن كحصول معلومات نحو طائفة
 الاعراض ومعلومات صناعات الملاحة يفتتح خواص نزول على الكلام انا في دلائل وترتبا او بالظن والاستدلال فان كان الاصول هي صناعات والمركبات هي علمها ولو
 ركبت لان آله المعلومات العلمية هي صناعات والمعلومات التي هي صناعات ولا علمها وقيل العلم امان ان يكون معلوما على العلم اولا فان لم يكن العلم
 على اصلا وهو العلم كعلم النفس والمركبات لا يعلق به فهو الصناعات كالحداثة وهو فاسد لا يقيم الشيء الى نفسه الى عن مودة طبقات العلماء وقد مر انه من راجع الى قول
 كل علم مودة او امدام الصناعات مودع الى مودة وعمل كل صناعات ومودة اوستاد مودع اليها في الكلام لف وشرف مودة ان يصف العالم الاخر ميسرة للجل الاول والظلم
 خلقه وما باهر القدر والمساب ليعمل ميسر خطوات جمع قله وانما مودع باب الله فدا والفتنة في ذلك ليس بقدر وان نودم في الكفر من سبي وقد يلائم العام للمع
 المسافر او لعدم الصناعات ميسرة ليعمل او امدام الصناعات مودع اخر للفق التقدم والمسافر ميسر شفت الشيء اذا شئت واهل لدر الدلائل اراد ان يعلم اهل على
 الفضل امدام لا ياخذ التراب فيشتم السق البعد وكثر وميل استفاق من سوف لانه البعد السق البعد في المكان مودة محاكت مودة الكس كاستدب وقيل اصطلحت
 وخيل لكونه كتاب عن تباين المناظر للبحث يعقب بعضهم من بعض والاستباق متعارف من سابق الفيد والصناعات الراس بالعام مودع انتهى الامر غايته تباين والم
 بالامر المذكور ان اسم المظهر معام المظهر من عرفه السق ومن العلم حله مبعاد مودة ولولا الى الامر المذكور مودة الى ان عدل في بواحد كما قال ولم ار اشارة الى الجال
 تفاوت في المجد حتى عدل في بواحد وقال والناس في العلم كواحد وواحد كالا في اننا نترغنا ومودة هذه العلوم ما هو مودع خبر الوصول الاول وهو الذي يباين
 جميع حقا خلاص العاصم والفتنة جميع مكنه ولم يكن لفظ من سادنا سواد او علم لم استغرت الكمال ما مودع الحاف الكمال ومودعها بعض باننا نال من الكلام منقبة
 ملقا في القصور حصولها بالدره والفقر حتى من ذمب كاشته الفقدان جمع يقين ولى ما النشر كالبست والنظم والكفر جمع فخر ومو ترتيب امور حاصله في الذين
 لتحصيل السق بالاصل والياء والا واحد في الباطن كالا لاجل وانما شتاه الخريد والسطر القعد اجي ووقم الى صفونهم ومنه فقص الحاف وعانتم الى انكرا لاصه
 وقد يبالغ ومودة ما حذا فيم متعلق ما روى ان لا يسطر بخلاف بصيرتهم بل سلكوا على ما قيل والعناء خبر بعد خبر ومودع عيان وهو الاسير وعاقه العرب في
 الخلاق اسراهم ان تجزوا وانما اصبح عند الاخلاق امان للذل والميل كثر حاصد العلماء والصناعات لا بعد مودة الفتنة ولا تحقيق سبيل بعض من الصناعات
 على التعليل وهو السق على العلم والصناعات واد كان عامه الخاصه كذلك فاختار بعضهم ميعاد الحاد الخاصه كاسير لى فكان عراسه وعبر ذكر ليعمل بالجز
 نواصيه وهذا غايه الذم للتعليل وكذا ذكر من الاستقار ان التعليل فان سبب العالم المقلد الا لا خلاصه من التعليل بالاسير الذي لا حق عليه الجز ناصيه
 واطلاق لى لانا امر مودع من امور مودع لم الكلام العلم والصناعات والمركبات مطلقا لانه لا بعد لى مودع مودع النور بعض علماء الصغير
 فان سبب لم يجوز النور مودع بالاسباب بالدرى والفقر على السج والدولة واستند ليعمل مودع من قال في كتاب الله بداء فاصاب اخلا واجيبوا بان المراد جود الدراى

[illegible]

٩
 في
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

لا اصرام ولا نوا
 ان الن فيكون
 يغفر من في الد
 ابراهيم و
 هو اصرام
 مع على
 في الام

[illegible]

السلطان ولاة السوء في الاف
معية ولا درهم اجيب لاني

[illegible][illegible]

امتناع

[illegible][illegible]

البرهان على ان كل واحد من هذه الاشياء
هو الله تعالى والى الله المرجع

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

واما وجود احداهما فمردود في الآخر ووري لا غشفت اليه وسأل في الكلام وجوابه انما هو قوله والبعير نور العين وهو ما بعير الراي ويدرك المرئيات والظواهر
 ليس بعدا ومن حصل لان حال البعير نور العين وقال اللواتي ان النور الغيا والغياب مدرك لا مدرك واما ما للمحقق ان النور هو الغيا والغياب كذلك
 واما ما بعير الراي ويدرك المرئيات والظواهر ان رجح الى البعير كان نوعا من الشيء باساوه ولفظ نور العين
 مستغن عنه ولا يعتد به في تعريف المصطلح بالحق الفقه لان الكلام في البعير ليس على اصطلاح خاص وكذا الكلام في قوله كالمصباح نور العبد لان
 اضاف النور الى الحق الفقه والاصطلاح المذكور الى العلم لنفس مقبولة ولعل الاول ان يقال البعير من مودعة العنصر المحفوظ للبعير
 سلفا فبان وما ورد ان البعير بعد تليقها بمدركها لا تنفوا ولا لا تنفوا او لا بالذات وسوكتها ساير المحققات كالنور والمقدار والذكر والكفر
 والشيء والبعير وموله وكما في قوله ان كل شيء الوضوء الحواس ما يكونها معصودة من العين والقلب وهذا كان من حيث البعد بل دخل لان غير
 جائز ان يكون تليقها بغيره او متاين حيث لم يسبق بفعله وان العلم بالمقدور والاطلاق للوحد علمها وان من جعل القولا جوابا لما هو واما في قوله ان
 الجواب نفس المحقق واما ايضا اصطلاح شائع والى حلفه الفقه اوجب تعالى تجويدا في حق موله ومراعاة ان جعل العورات كلها شواذا والمشتبهون
 غشا وبكسر الفتح مع اللام بعد السين والرفع ولم يذكر المولى الاصل المعلوم لان لا يحتاج الى سانه وانما ذكرها لمؤخر من ضرورة وعساو على فعاله
 بالبعير وهو بناه يبنى عليه كل ما اشتمل على الشيء كالحمام والقطا وكذا في اسماء الصناعات كالتياط والصبغة والياك ونحوها لا سيما ما فيها من ذلك
 ما استولى على اسم فاسم ما استولى عليه افعال كالحلاق والامان ورفع عساو عند سبوح على الابتداء وعلى اعمال الطر وعند الاخفش وتولد العطف على الجملة
 القليل انا والسعر على البصر ثم غشاو والغضب بقدر جعل ما العشاء والعين الملهة عن موله من غشاو غشاو اذا صاروا غشاو غشاو يغشوا اذا جعلوا غشاو
 غشاو والردم ومن غشاو غشاو موله لان موله تعليل للبعير لان الصناعات هي وانما كان من هذا المولى لان النور ارتداع مما اردت الاجابة عليه كما ان
 العذاب يروج الجاني في المعاقبة الى الجناب وموله يرفد اي يغتد بيد كما غفقت العظم البالي والمرد والفاوح النفل فحش الغفل والسيما وذلك العذاب
 ايصال الامم مع العوان فايام الاطفال والبهائم ليس لعذاب وموله كان العظم فوق الكبر الفاعل احوال شرط محذوف ومع اذا كان في الحذف على اللفظ واللفظ الصغير
 الكبير علم كبر العظم فوق الكبر لان العظم لا يحقر حقا اذا الضدان لا يخفون والكبر مذكور حقا كالمصغر مذكور عظيما لان كلاهما ليس بقيد
 لما ذكره موله ومن الناس من يقول انما باله افصح سبحانه وبه يذكر الذين اخلصوا دنيهم الى آخره وهو واضح الا قول لم نرى بالذين يحضوا الكفر
 ظاهر او باختم علم بالذين آمنوا بالهم فانه اخر من علمه بان لا غش في العوج الذي يجعله الذين كفروا الجنس مساو ولا المير من القبط على
 الخلف منهم والمتاخر فانه غش في القبط واوجب بان اذا اخلص ومن الناس من لا ينفق ولم يعظم علمه الى الباقين علم بالخاص خرون وهذه الافام حارة
 لجميع الناس لانهم اباؤهم من اولادهم والكا فروع اما متطافروا في المرحاة العتاة او غير متطافروا ولم المتناقع وقد نظر لان منهم من لم يكن مarda
 حاشيا ولا متافقا ولم الذين اذيعهم الا يذرا على الوقت وموله يقول ان من موهبت الشيء طليعة بزعبا او فقد والتليس في البيع كما ان العبد من المشرى
 تغش عليهم فيما خفيتم ان اشنع عليهم يقول انما الله واليوم والاخر وما هم لمومسرو وكبرهم يغش النون وفيها الى دعارهم وفطنتهم وقضيتهم يقولون قلوبهم
 مرض وموله الا انهم لم المخدرة وتبسم الى السفاقة يقول الا انهم لم السخا والسجدة لم يقول وما شغور ولا يعلو واستنوا لم يقول الا انهم لم
 وتلك يعلم يقول انك الذين استروا فضلا بالعدى وسجل بطفياهم وعلمهم موله ومذكرهم نطقا فم يعلم وموله وقد المتاخر مقدم الكلام
 ما موله من اخبرهم وموله كما يعطى الله على الله اخلصوا ان سناه فتم من قال انه لم وحس احد مما ان يعطى من حيث حصول شعور الله بالوجود وانما
 ان الله الاعم بيمين فقتاة الكفر ظاهر او باختما ومن اظهر الامان والاطن الكفر التوافقة الكفر وميله سناه كما يعطى الله على الله اذا نطقا بكار
 الانصار والكل لا يعطى وانما ان الغشاة كذا في الاوجه الاولى ملائمتها صنفان من الناس ومنه كان في صف الكروا واما وجه الثاني ملائمتها احداهما كحفة
 الكفار والاخر لان صف المتاخر وملا لاد ولس من باب عطف على عطف لطلب مناسب الثانية مع السابقة بل من باب عطف موصوف لوصف الى آخر موصوف
 لآخر والميت بالعطف المحموش شرط المناسب غير الغرض كانت المناسبة من العطف ان كان العطف ان لا يكون موصوف كقولك مناسب خاخر الراجح
 يعود الى هذا انما يوضح بيان ليس اذهب موله واصلا من موله من الكلام فانه موله كحفا ان ان حذفا اعتباطا والثقة بلفظ

पुस्तकालय
महाराष्ट्र
मुंबई

(146)

الله

وَمِنْ مَرْجَعِ الْمَلِكِ حَانَ
مَنْزِلُ الْعُلُوِّ تَوَجَّعَ كَرِيمٌ
أَسْمَحْ لِمَا نَقَضَ بَيْنَهُ وَالْحَقُّ
حَقٌّ فَهَذَا ط

العلم المزيّد وتعلّم الحكيم لوق طعنه اذا اصابه لزيد وقال ابن الكلبي هو الذي يدرب الطب وقد عثنا لوق والوق ومول للامام عقال السجل كما هو حال الامام
ويعلم ان الساجد استعمله مولد على الاناس الاتساع ومولد من السبايل والحق في اليوم الذي يخطر بباله الاناس من اولاد الفان والحق في رجا ومولد على الامام
الحسن بنينا وقد جعل جعنا حد الموضع ومن جعل جعنا جوز ومولد واما نوبس عن المقصر الا في حياضه فيكون مفرط نظر لانه لا يجمع بينا المقصور والرد الى الاصل
لم يلزم الرد كما في عار وخرج به في المقصر واحب ان يحالده السبايل والقلب واولاها هو الالف الزائدة نابت من تضييق باب الاصله المتعبد له والاول هو
تؤيب واما ناس والد نالت وكانت تغلب يا من اتاسي لوضو كما كتب والقلب اذن حياضه ما يعقده كسب كان رويلا وانما ذكرنا في المقصر من مثالي
يرد الى الاصل الصحيح بنا الصغير وما ذكرنا بعد ذلك من الاصل حذوا وانما نالت الى اللوا وشجها بالقضايه انما نالت زائدة وان العبد يلزم من اجتماع المتكسر
في السبايل اصله اهل المتكسر قايمة واما لوجها على الحق في محالده القياس مولد واما السوف قد تكسر واضمح كان العبد الآخر وعرض عليه من وجهه اهلها
من الناس خبر من نقول والحق عنده وانما ان عدم لار والمجور عند التحقيق عليه او افراد او مسلم وذلك لانه اعتاد الترتيب في المقصور على المعطى فيعتقد
المناظر من الناس وعلم لمكسر آخر فم افراد ولا انهم من غير الناس فكسر للمناظر واحب ان لا يور ان النفاذ في سكر الا وحده والرد في كانه اخرجه عن الاناسه وكان
يعني لولا بعدوا من الناس فاجر انهم من الناس وازداد ان لا ناس المقام لان اعتاد بهم والمقام مقام تحقيقه وانما ذكرنا في جليله وهي اعتاد في النفاذ في
واختص بهم سكر الصفات المكونه فان لا ذكر الحنا مقفول على علم سكر الصفات لم يعلم النفاذ اعم اما اذا عدل من الناس جماعه ضاعفتم كسب وكسب في الترتيب على انهم
مناظر من الناس هذه الصفات مخصوصه بهذه السمات وقد نظر في السور لم ينفذ اذ لا فائدة في قول جماعه عثمان بن الناس كذا وكذا من الناس وذكر الناس
واجرا صفاتهم عليهم كذا في اوجه التحيز للمناظر من ان العالي جماعه موصوفه كذا من الناس وهو واضح جدا ولو قلنا في كسب ان معناه من نقول انما نالت وبما
الآخر بعض الناس وسفر عن المحقر لم نعلمه لولا ان كان فائدة كان مولد من المؤمنين رجال سفر تعظيمه وعن كسب جعل من باب اخراج الكلام لا على معنى الطاهر جعل
خير المتعبد لهم ليسوا من الناس كما يعتقد ذلك ومولد وكذا ان يكون للعبد سبب في الخارج على الود الذي تقدم من العبد كونه كالمذكور باعتبار ما لا يخلو الكلام فان
مولد لولا ان كسب وان مع الناس كان فائدة من مولد مع باللب وابعاد ولولا بعد من المؤمنين واخر انهم لولا بعد اخرجنا من غير علم ذلك على القول نزلت
بين فلان يلم بقروني والقوم لثام وقد نظر في عدم وقوعه على ما ذكر كون من من نقول موصوفه او موصول وقال لك كسب الكلام المحقق كسب موصوفه كان
مطلوب من الناس ناس نقولون كذا كان مولد من المؤمنين رجال حذوا ولما كانت للعبد كانت موصول كقولهم الذين يودون النبي واخلاق كلام الناس
نا نوجب ذلك معاني بعضهم انما حكم بذكر سطر الى الاية المذكورة شرعا ما ذكرنا بعد الجنب الموصوفين وبعد العبد الموصول حكم لذلك مراعاة المناظر من الجنب
وسر الاشر وصوب اخره وقواه بما استفاض من قول العبد ان غير بعضه وقال بعضهم ان كان الكلام للجنب لا ينفذ معرفه الافراد لان العلم بالجنس لا ينفذ العلم
بالافراد في باقية السبيل ومن حبان عن بعضا مكسر كسب موصوفه واذا كانت للعبد كسب الافراد موصوفين وبعض الافراد الموصوفين موصوفين موصوفين
وقال بعضهم بان المناظر لولا نقول كلام الجنب لعدم التوقف في قريب من التكن وبعض التكن تكلف مناسيب الموصوف للطناف والامر خلاف ذلك اذا كان
للعبد والاولى ليطر شراعاة هذا المعنى وروح العبد على هذا الاسلوب فكم سبب ما ذكرنا المحقق من الاشر وان حذر القول اعتبار الناس انما هو
الجنس والموصوف والعبد والموصول واذا كان هذا المناظر فكم ما ذكرنا كسب غير مناسيب وترك المناظر على نوجب زوال السبايل والاولى لولا كسب
اعتبار ما ذكرنا واحبا هو الظاهر في كتابه الذي يجب حاجب التقرب وقال بعضهم لا يجوز لربك كسب للعبد ما موصول بل الكلام للجنب ومن موصوف فان المراد بالذين
كسروا الذين محضوا الكفر ظاهرا وباطنا وسببهم من الناس فكم ما ذكرنا كسب غير مناسيب ما ذكرنا كسب غير مناسيب ما ذكرنا كسب غير مناسيب ما ذكرنا كسب غير مناسيب
الى انهم من العبد وتفرق في حتم وهذا القول هو وجه السؤال المذكورة الكتاب وسبب الكلام عليه بول كسب فكم ما ذكرنا كسب غير مناسيب ما ذكرنا كسب غير مناسيب
اللام ومن الناس للعبد ولولا كسب كسب الكلام للعبد لان المراد بالذين كسروا هم المخنوع عليهم والمناظر لم يولد كذا لان منهم من اسم فكم ما ذكرنا كسب غير مناسيب
الذين كسروا وقدر السؤال شارب اخره وعادة لا يجوز لربك كسب للعبد لان الذين كسروا هم الذين محضوا الكفر ظاهرا وباطنا والمناظر كسبهم الذين يطلقون على كونهم
بعضهم والا لان مع الشئ في سبب موصوفه وهذا بناء على قولنا في السبايل وبذلك الذين اخلصوا منهم من بني بالذين محضوا الكفر لم يلف وحاصل القول لولا كسب كسب
الذين كسروا على قولهم والمناظر موصوفهم جنبا واحدا وكذا واحد من الذين كسروا نوعا لخاصة سببا موصوفه النوع الجنس حاصله من زوائد على المعنى الجنس في الحياة
وهو افراد المحققون بالحق على قولهم والمناظر كسبهم بالحق والاشهاد وبذلك المناظر

من بول و هم عبد الدين
الى واصحابه من كانا
حالم من المفاخر الجليل
على السارق والظلم

الخداع الموصوف دون الخداع فما استدل من البشير ومولدها النعت بالالخداع ولم يأت بالخدع واخرض بان عدم ورود الخدع في كلامه لا يدل على الامتناع عما
 الدلالة على ان ما لم يورد من البشير لم يورد من البشير لا يصور مدونه وليس في البشير المذكور سارا على ان الخداع كان
 من الكافرة ليس الا قد لا يتجاوز الخدع من المؤمن لا على الخدع به مع ما يجوز مدونه من المؤمن لان حواره مدونه من الله ما حيز النزاع فضلا عن المؤمن
 واخرضه ايضا فان كانت له ما حيز من الخطاب وهو كان استعمل من ان الخدع وزاد وان من ان الخدع وذكر مدخله ان الله ما حيز من المؤمن ومولده
 الحرب خدع مدخله يتجاوز الخدع من المؤمن علم كذا الكلام المحض ان الجايب صحة والحق ان الخداع على وجه مدوح ومذموم والاول هو ما يكون خادعا وهو
 ان لم يتاخر ويظهر كذا ان الله لا ما حصله كذا في حواء الله وعفو عما اساء الله في طرفه فحصل المقصود ومولده المؤمن عندكم تعقيب الغد مع انكم
 بعضه ما ذكرنا ايضا وانما والله ما كان عدونا بل قد قطعنا على هذا الناحية الخداع هو عارثه يكون محولا على المذموم منه وفي الخدع يكون دليلا على ما
 المحض وانما مولد الحب خدعته فعنه في صورة المحار والما لا ان المحار ولا شفا وجهه ما صاب المحرور فان ان الياض خلاف ما يدرك الا ليرى ان لواطها
 يدخلها ما في م قد كان مذموم لا به صا خدعنا م مولد واستعملوا الى الاستعارة والاستعارة الى اطلبوا العطاء فان يعطيه كالمطر ومن قدش ما ان كل خدع
 وهو حاله من كان عدونا من غير الله تعالى جيله استعمله لخدعوك معالي من اخذنا بالله نخدع فاما الطبي ولا بعد ان محار البشير على السج
 وذلك ان عمره صغر المنبر وقال اللهم انما اذا اخفطنا استسقيننا بنبيك فتعطينا وانا استسقيك اليوم بعم نبيك نعم عبادنا فاستسقينا فقال
 معالي تعطينا الى طالبه يعنى الله البلاد والما عتبه يستسقي شعبة عمر توجه بالعباس من اللذب داخيا ما حاد حجابا بالخط واما مولد
 الرمة فعنه فكل العتاة هي التي عتقتا عرضا بغيرك الراية من عرفه وكذا ان احد النجيب ما ذكر ما زال يقول ان الليل والمورود الكتاب ووالا كلام
 الخدع الى الخدع معني ما يكون وقد ادراج لانها في الموصوف لليلين وزاد ان الكرم ووالا السلام والعصر فمد الى ان الكرم على المعروف وبات
 طرقتا ان منظر الكرم الخداع لمن شاله بالمعروف كراما كرم ووالا السلام تعقد الغد ما وجه امكنه فيض من كذا وجه تعقد محبة المشوف بذكر
 انما لان ما راف الطيب الى بي جيله كراخبر وقد الادراج كرا ومولده لم لا نوا في ادعوا من ان عرض من الاغراض كان نصير عنهم خداعهم فقد
 بغير من التصور والخور ان يكون من مدعيه من مولدهم او اوعا من من تكون للبيبة الى ما سببا خداعهم والمصار والمذكور وهي متاركهم وغيره مضاف
 الى المفسور ويعرفون به قاله الامام من الممار طريق الزمان الى نوايب وما الى هذا الى العدو رضى اليه بالعدو فقد ونا بذه من بذه ومولده هو المظالم
 الى لوجده الله تعالى هم طامروا على المخرج لا يصلوا اليها ووالا لومحرو الى ما دال كان وكور لم يكون للحنى فلا حاجة اليه ووالا السور السنين على وجهه
 الاصل على مدعيهم ولو يبط لان الشك في ابقاء الحب لا يجوز ان يعود الى الله لنعلمه وندب ولا الى العبد لان اغواه ابليس ويكون مضنا الى قتل
 مقتدره وقلده الشار ومن تولم به ذكر مصلحي كاد يرضى العفل مولد ما المراد يقول وما خدعوا الا انهم قبل عدو السور الى ان يدعون من باب المعاملة وهي
 تعطي العفل من الاشر فكيف تصور الخداع من السجس ولو بعد نظر لا بد ليس للمعاملة الكارة ذلك من خلاف لومالي وما خدعوا كان الامر كذا وانما
 المراد من تصور الخدع من السجس لئلا يرد الى قول ما المراد واحاب حركه سلة اوج احدا في الفرز والسجل النفع والسالف مشوب بها الاول
 مولد لوزان مراد ما يعلوكون تلك المعاملة المشبهة لمعاملة الخداع والالتزام ان معناه استعمال الخداع فيها هو الوض منها وهو اصاب الفرز
 للمخدوع الى ما يعلق من الخداع الى انهم ومن معناه الشاك ومولده مذكر الشئ يعلق من لوقودنا صحتنا فلما ذكر خداع الله والذين آمنوا
 ذكر حقوق خدع الخداع كقول خذ الله سكت منها ولعل المقص ساعد الاول والله ما مول وان يرد حقيقة الخداع ان ومنه ذكره في خدع
 المؤمن خدعوا عنهم حيث شقونا الى ما يعلو الى ومديط لان حصد الخدع ان لوم صا حيد حلا وما يدرك من الكرم وهذا لا يصور من السجس بالنسبة
 الى ان مفسدا ان يكون من الناس وقتها بالابطال والكذب مما لا يجوز ان لا ما يدخل اليه ذلك وما قد ان من مول وان يرد حقيقة الخداع ان يكون محارزا
 من كور الفرز ليس المراد لان استعمال الخداع فعنه انما بسط الخدع مراد لان ذلك يعطى فاعلمت من ربي من كل منهما ان يعصيه وبصا بليس شي
 لان ذكره وان لا في المع المع الخداع بل يكون خدع مراد اوله والله سلم الاله والى ومديط والاولى ان محارزا آخر ليس من كلام ما شعر به وان كانت
 المعنى ليس يعصيه كما مر وذهب الشارح الى ان ما باب الجرد ومولده يجوز للدخل من الله سمعنا وعاطف خطاب الغرور اقول ذلك بعد افعا

مسألة

[illegible]

三

أَوْضَحَ الْيَسَنَ أَنْ لَيْسَ
الْمَرَاوَانَةُ بِلَبْلَبٍ
سَوِيٍّ مُزَاجٍ ط

[illegible]

100

النفس

فقول السائد ولا يصلح ان مراد من احتياج ان يساهل عن معناه ولما كان الشبه بغير النفس احتياج ان يساهل عنها وجواب انه مراد لان الخلق لان لموا القول
السائر منهم الغراب كما ذكره الطائفة او القصد اذا كانا شأن وفيها غراب استلزاما لانما قبلت بالملك وتذكر الحب وذكر الحب فكانت
استلزاما لمرحلة الاستلزام لا لاسد للقدم ومول او كانا طريقا لعود التغيير وشكله بانك اذا اخرج البرهان معناه اشك ومن احران وتذكر في معنى الاستلزام
لانه ومعت الغيبة بقوله اشك وقد نظر لان مول اشك على الاستلزام والفتح به عنه ما اذا وليس ما نحن فيه كذلك ومول فاولا فلان مثلنا في الخير والشر
الظرف مطلق بقولنا لا عقل في الطبي لكن الاستلزام في الخير لميل ومول للبرهان انما العالم مثل ولا يعلم العلم قبل ومول فاستلزاما عطفيا فالواحد على
التعقيب عطف فاقبلوا على قولهم كفى شئت للجامع بالواحد قال البرهان لا لا توجيه للوالا لانه في الخلق في العالم العجيب ومرج ما من مع الا انه ان العالم
العجيب كالله المتوفى قد لا يحصل ليس الا عقل للجامع قال الواحد لا عقل للجامع بالواحد قال فلان ما مثلت حال للجامع بالواحد قد مثلت للجامع بالواحد
مستورا ان سلم عقل للجامع بالواحد اولا فان سلم لم توجد السور للواب بالآخر وان لم سلم السور قطعنا وافول حال للجامع بالواحد
واحد فمثلنا حال الواحد لا سلم عقل للجامع بالواحد وهو واحد السور بالآخر وان كانت معلومة سلم فمثلنا حال الواحد شئت للجامع بالواحد ومول ومول
توجب السور ومول وضع الذي موضع الذي معناه ان لفظ وان كان مفردا معناه للجمع كقولهم وخضمت كاذبا خاصا من وجه ومول وهو العهر المرفوع الى
الله والاستظهار بيان مستوعب وذكر عدم مستوعب وضع العالم موضع الفاعل ولا غير من الصفات بقران وذكر امران ومع ادهما ان الله ليس مقصورا في نفسه
وانما وضع وحده لتوصيف المعارف بالمر فكان آله وكثر وقوعه والتعاطي بصلته ولك ذلك سئل في التعريف وكان حقيقا ولا ذلك خفوق اذا استعمل في
امنا الفاعل والمفعول فذكر من حذف الياء ولكن لم لا يقتضيه على اللام وحده والتغيير بوزن التغيير وقد نظر لان ما ذكر من ذلك ولم يرد في النفس
في الحق لا يستلزم مفردا في موضع الافراد ومعنا موضع الجمع ولا خروج من الاصل لخلق ما نحن فيه لزوم لا للناس ولقد احتجنا الى هذا السلك في الجواب
والخرج من الاصل وهو السور المفرد في موضع المفرد والجمع في موضع الجمع واستعرضنا هذا الوجه بان الله لا على هذا السور منقطع وهو مسلم ان يرفع الله عن الجمع
كما في مول وخضمت كاذبا خاصا مبين مع الجمع وافراد العهر بتنا في واحد المتناهي وهو افراد العهر ثابت مشتق الآخر واجب بان افراد في نظر الى لفظ الله
وهو مفرد فلما شانه اذا ومع اننا ان الله ليس مفردا في جميع غير بالواو والنون كزبدون ومحمون لان ذلك لا يدل على مع الجمع الا بالواو والنون
واما الله فان دلالة على الجمع كذا لا تدعي المفرد كسائر الموصولات نحو ما ومن وخرى والواو والنون اذا التماسه فاما دلالة لزان الدلالة على الجمع
باختصاصه با فاق على ذلك الافراد ومول او قصد جنس المتوعد بنا على ما تقدم ما قول ان الذين كفروا ان اللام مع الجمع ومول او ارد على
او الفوج فامول ومول على المتناهي ودواتهم لم يثبتوا ميلوا للجواب الاصل وانما نسبق على ما قررته فنذكر ومول وذواتهم اكثر النسخ بكثر التناهي
بعضها بالفتح ووجهه ان ما في المذهب ذو معنى العجايب لتعريف موصوفا ومضا فالله ليعلم الموت امراته وان ما في التفسير وذواتها بالجمع وذواتها
هذا اصل الكلمة ثم اقتطعوا عنها احتضا با وجرى الاسماء التامة المستقلة بانفسها غير غرضية فاعلم ان ما قلنا ذات قديمة
او محدثة ونسبها اليها كما هي من غير تغيير على ما التابيت فقالوا الصفات الزائدة واستعملوا استعمال المسن والشيء وعزى الى حميد
كل شيء ذات وكل ذات شيء قولهم والآخر لطيف خفي حار محرق واعتبر عليه بان الاضافة لا تعتبر حقيقته وكذلك الماصرات
وبانه لا يسأل الله الاصلية حيث لا يبر لها شيئا فله لا يكون لها والظهور ملوك فانه مرن وما في له لطيف وحار مستخفي عنه وما في المظهر الماخف
في التبريت خفي السائر لا في حاله وايضا في التبريت في الاول ان المحرقة وضع اللفظ بحسب اللغة ولا شئ في اعتبارها لفظا المحرقة وقد نظر
فان اعتبارها المحرقة عند الوضع غير محقق وعزى اليه بان الماصرات من اخفص وصاحبها التي اذا انزلها لم يبر عنها وبين في صورة آخر اللام
ان سئل العلم بان عدم الماصرات لما في كبر الجليل معلوم الله عليه وقد نظر لان فعال الماصرات في حال ولم يكن في الاصل اعراض الجليل وانما
البرهان الماخف عن المحرقة كيات وقطع وقصاة النار بان الماصرات لا تحرق والظن يحرق فلما عكس في الماصرات لا يبال بحرقا كبر تحرقه بالنسبة
الى الظن غير محرق بالنسبة الى الماصرات فصدق عليه سلب الماصرات لان الحكم بذلك ليس اولى من سلبه بالنسبة الى المحرقة لان ذلك في قوله لم يبر عنها وبين

[illegible][illegible]

ثم حدث وهو المصدر فانه يسمى حدثا ايضا وهو الكبر والحي ومولد كانه ميل ارعاد وبارق تعال رعدنا السماء وبرقت وكى ابو عبيد وابو عمر واعدت
وابرقت والبارق تعال رعد ابها مصدرا ان لكن اذا اردت المصدر للعدا والفرق في لفظ لفظا وكلمة والحق ان كون الهمج ابلغ من جزم المعنى وهو بلفظ السوال
والجواب وهو وجوب الضم على ما ترجع القصر وقد استقام اعتدال فمائل ونظير لفظ اولهم قالون فان مرصع القصر من المرفوع محذوف وهو الاصل
من قولهم وكلم من مدرك الملك بان الملكنا احلها وفتح بالبيت وهو كمان من باب رضى بذكر زمان اتصال اللذان والموانى عشرة مع الموالى القدر
واول قدر عصابة ثمانية يومية يخلق في الزمان الاول اولاد جفت حول قبر ابيهم في قواين مارية اكبرهم المفضلين يسعون من ورد البرص
عليهم في يردى بصفق بالرحيق السلسل في جلق بجم مكره بلام مشددة موضع بدش وبردى وايدى البرص بالصاد الملهى من شعوب
منه وانصفق الشراب فوط من انا الى انا، للتصنيف والرحيق صفوة الخمر قال الجوهري والسلسل سلسل الا حذار ولا شربا من قول بصفق
بالكبر ليرجع القصر الى ما يردى ويخرج الى يردى لانه لانث لان الفاعل للثابت وقوله ولا يمل لفظه يملون ظاهر وكذا كرم مولد زوسن الاصب وهو في
ذكر الاصباع من المالكه مالن في ذكر الاصل في السخى العلامة ران قد اشعار بانهم بالفتون في اذخال اصابعهم في اذانهم فوق الغاية المعقولة في ذكر
قرار من شدة الصوت وقوله ولا اصبع الا في تدبها الاذن وجواب ظاهر واغرض عليه صاحب الانصاف في ما لا يلزم ان يجعلوا في تلك الحالة السبابة
ولا بد فانها حال حية ودمش تقصدهم لانه غير معجزين على ترتيب مقادير ما قصد سد الاذن بالوسطى لا بما ملأ الاذن واجب للصوت
وربما كان اطلاق اسم الاصبغ والاصباح الى حال الحية والدمش والتحدى شخى العلامة ورد على الجواب بان قوله فكان اجسبا بنا الى آداب العوان ليس شيئا
لان هذه حكاه عالم ومكان فاعلم فلا استنباح في ذكره والقول ان كان كلام المصنف بنا على الوقوف والسوال وادرك الجواب ليس صحيح لما ذكره شخى العلامة
والعلم الصواب فانه انما قال على ما هو المتعارف في مثل من العيان لا على ما يقع منه فان وقع تدب الاذن في العرف وان كان بالجاب لكن التغيير عما هو
يلحق الاصبغ الا انزل الى مولد لم يلائم اجعل اصبعك في اذنك وكان لجعل البتة لا غير وقوله بهذا ذكر بعض هذه الكناية فان ما صاحب الانصاف ما مفعلة
ان من الكناية ان السخى وكفى يمكن وصف اصابع الما مقرر بالمجته ولم تسج قط وايضا الغرض ايضا الكناية الى الاذن وتصوره بصورة المحسوسات
وهو خليف بذكر الفراغ دون الكناية والسخى ايضا شخى العلامة واجاب صاحب الانصاف بان قوله كفى يمكن وصف اصابع الما مقرر بالمجته ليس بواراد
ليس المراد باطلاق المجته على الاصبغ انما يسمي على اشعاره بل المراد الاصبغ الى من ان لسانه ليس بها فان القصد نسبة الاصبغ باحسن الاوصاف وليس شيئا
لان القصد نسبة الاصبغ مطلقا او اصبغ الما مقرر والاطلاق ليس له اذ قطع واصبع الما مقرر لا يوصف باحسن الاوصاف والحق ان هذه السوالية تركها
كان الاولى وبعد ان ذكرنا الجواب ما ذكرناه من الفرق القولى والفعل وقوله لا يملون من اجل الصواعق حقيق ان من لا يشاء لكن حاسب العلة وقوله
حذر الموت على جعل العلة العتمة اشتها واللين حال عام الى اللين اى اشتها والصاعقة قصف رعد تنفض منها شدة من نال القصف الكبر واللوحة
لعلها صفت لشد الصوت وسقف الاستسقاء عبارة نظر لانه قصف الرعد شدة صوت ولا تخفى ان الشدة من النار لا تسقط مع الصوت لان الصوت
معرض لا يسقط ولو قال نار تنفذ من السحاب اذا اصطلكت اجرامها كانا حنا ولا حاجة الى ما قبله فقد قالوا اذا اشرق الشمس على ارض ياب فخلقت منها
اجرا تارة في اطلها اجرا ارضه سى المركب منها دحا واخلط بالما وتضاعفان معا الى الطبق النار فمتعقل الى سحابها والجس الاكان فيه
ويطلب الصعود ان يبق على طسفة والبر والى نقل وكفى كان غرق السحاب غرقا عسفا فحدث منه الرعد لم فحصل رعد حركه مما كانه فحدث منه
البرق فانه كان لطفا والصاعقة ان كان غلظا وقوله ومن ما حدث منا فحدث لفظه اول قصف رعد بعض مواضع من نار ومد لظلاله رابع
الى شدة من نار وان النار ملسا فحدث ولقد ران ما دنة عظيمة من الحجر النجيب عارون من سمائه واحد واربعين في اخبرني النفا ان الصاعقة
لنت عليها فاحرقت نحو الظفير ثم حدثت مولد وحده مولد وخبر موسى صقفا فحصل ما قبله كونه مجازا ومعناه خروضا على غنفة كالقوت فاعتبر فيه
معنى اللماكة حاسب الاستعانة على ما ساني وهو الظاهر لفظه فلما افان وانما اخبرني الشفق على الغنى للما لفظ وكفى ما كان معى اللماك فيه
ملا حظ حقيق كان اذ سارا ومولد كما البنا من سوا ان التفرق الى انما لم الفعل من الشعب والاسفاق لفظه صفع على راسه اى ضرب وصفع
الذكر اذ اربع وجهه صوت وطلب مشفع بين خطبته ولولا ان مقلوبه لم يما وز صوت فاللراغب الصاعقة والصا قد سارا وان ولما الدن الكبير

الا ان الصنيع عاريا الاجسام الارضية والصفحة الاجسام العلوية ومولودنا، اذ ان بنا، الصانع يعنى الربا، فاعلم ما يكون صفو او مصدر او مخرج الاول
 حاز ان يكون لنا، لنا نبت او المتعاقب فان كانت لنا نبت فلا بد لنا من موضوع موقوف موقوف مجعول لقصص العبد وان كان المتعاقب جعل للمعدون كقول
 صواعقنا جعت ذاك كغوارس وعيا لكنا، اذ ان بنا، الكاذب وعافد وشبه حذر الموت فيكون موقوف لا وهو موقوف نقول حاتم الطائي واخذ غوارا، الكريم
 اذ ان رواه عرض عن شتم البشم كرمنا وقبل وعورا، قد عرضت عنها فلم يضر ذلك اورد قومه فتقوت العورا، الحكيم البشم ومعناه ان قال في رجل كان
 كلمة بجمه استرح ولم كان اذ اننا اليوم لاجد واعرض عن شتم النعم لانه ليس بكفول واستمد يكون مضاعفا الى المعرف وهو تارة قول والموت
 فساد بينه لقوان اخلف العلماء ان الموت امر وجودي او عدمي ولا اكثر انه علم الخلق عما من ثابته ان يكون حيا والد ان يقول فساد بينية
 للبولر وقبل عرض مع صفو وجوبه لا يصح مع احساس معاقب للخلق ومعناه عرض معاقبة الا مضاعفة الخلق فان القدرين هما صفو وجودية
 متغايرين على موضوع واحد منهما الخلق اذ كان الصفو حقيقيا وان كان منقوليا يترك مولود بينهما غلب للخلق والعدل الغالبون بوجوديت
 بعلوم خلف الموت والحق واجبه بان حلف شيع قلة الموت معلومة بانعدام الملكات مجعولة وقوله احاط الله بالكا فربن مما قال الطيبي ان استعان بخلق شيع
 حاله انزال الله عذاب على الكافرين من كل جانب حيث لا يجيد له عذبه في الجيش الذي جميع القوم وقد احاط بهم من اعدائهم مما نفوت منهم احد يقول في موضع
 آخر والا حاط بهم من ورانهم مثل لانهم لا يفتونو كما لا نفوت فانت الشئ المحيط وقوله المحيط المحيط بالاجرة الحاط لانه تعدد بالي الى المقبول والغير ضرور
 عايد الى الامم والغيرية المحيط واجع الى اللام وفيه الى المحيط والمعنى كما لا نفوت الذي احيط به من كل جانب من قصده واحاط به وقوله هذه اللام في قوله
 والله محيط بالكا فربن احاط لا يحل واعرض على الطيبي في الكف يصح ان يقع معقولة وبها نؤكد مع المعترض فيها والكلام ان اللذان اعترضت علىهما
 في ثابته الصيبي وهو المنفرد وقال فالاول ان يقال ان قوله بالكا فربن من وضع الظاهر موضع المفعول اشارة باستيعاب اذوه الصيبي وكثر بعض العذاب
 كقوله نعم الله به ومثل هذه النعم في المبدء ما نفوت المفصورة المحسنة المتعاقب قوله بثلثا موقوف في ثلثا الدنيا كثر ربح مما جاز احاطت حزن قوم ظلموا
 انهم ما خلقت حقون على معاصيهم لان الاملاك على سحق ابلغ واستدعي هذا كما نرى ابقا، للسوال بعدم جواز اطلاق الاعتراض لانه من علم احوال ذوى الصيبي
 لا نؤكد لما ما نافع الودم الذي اخفنا وهو لم يكره معناه والله محيط بهم بذوى الصيبي مذكور من احوالهم فلا يكره اعتراضا ومما نلاحظ ان اول ما علم قوله
 والله محيط بالكا فربن يمكن ان يكون ما نذكر المعنى قوله بثلثا موقوف احاط بهم في اذ انهم من الصواعق حذر الموت لان القدر الموت لا ينفذ لانه يتركهم للاحول ولا يفتونو
 اليه ان يقول الله به انما يكونوا يتركهم الموت ولا يفتون بزوج شديد وقوله اننا نرى بعضي على الايام ذو جندنا لشدة الطمان والآسن ورج يصلي قوله والله
 محيط بالكا فربن بالفكر المذكور اعتراضا مع الداكيد واما باننا وعلا اننا نسقم ما احتار انه لو كان المشمل بذوى الصيبي الكثر او بناس اصنام
 المحر لا يوجب يرصاه الله كما قالوا المستوفد اذ ان المراد بالثابته اننا جعفت ان مستوفدنا لا يرصاه الله ولا دليل على ذلك الا اعتقاد الصلح في
 امر المؤمنين انهم لا يحدون الموت مذكور حذر الموت ولما هو بعيد طبعا قال قوله لكا البرق تحطف انصا بدم الخطف لاخذ سرعه والذقان
 تحطف نفعها العين في الغابر وكما في الماضي وقولنا ما نذكر تحطف بكر الطاء من تحطف بالفتح في الماضي فانه المص والجمع بعض المصانع افع من عكر واع
 اما ان افع طاء اكثر استعمالا واما ان افع طاء المنقول عن النعات فانه للوحي تحطف بالكر تحطف في اللغة الجيدة وحكما بالاختص تحطف في
 تحطف في ملبس ردة لا كما يعرف وذكر القرآن المسومة كذا وهي شاذة وحطه وقوله واسطه تحطف لما تقارب الناء والطاء في المخرج فليت
 الناء طاء ونقل حركتهما الى طاء، واستغنى عن التثنية وصار تحطف ومصارعة تحطف ونهم من تحذف لكر ملبس ساكنان فيقول لكا بالكر مقول تحطف
 ومضارع تحطف ثم تتبع التثنية التثنية، فصارت تحطف وقوله وتحطف الناس من قولهم اسان الى ان تحقد وقوله لكا ايضا، لم استنسا والتب بعضي
 اولاه وهو قوله يحفلون اصابعهم وباننا وهو قوله يكاد الرق وقوله لكانه ثواب طاهر وقوله وخفيت بالفتح من قولهم خفي البرق خفي من خد علم تعلم
 وتحقق من خد دخل لظن وعال خفي الرق تحفو تحفوا وخفي خفي خفيا اذ الخ لكانا ضعيفا في نواحي الغيم وقوله وما لم يجد مطر فليس له الامر
 وقوله انترزوا تلك الحفد فصد في الصحاح الفرص الثرب والنوبة تعال وجد فلان مرصد ان نبتة الفرص بالفتح لا يذنا نوبة يستمر اليها وقال
 ايضا انتهزت الفرصة اذا اعتصمتها قال النيرانه والمص جعل الفرص خالا عن كره وقد مباهة حرة لانها نفس الفرص وجعلها قبلها قال الطيبي
 فان صدر ما نفع بعضه والامشيا لانها زعم الفرص ولما يقضي الشئ لما من قوله

[illegible][illegible]

[illegible]

فان امر النفس لم يرد عدم الطلاق وذكر واجب ما اذا ذكر ان صدق الكلام لانكار لم ينعقد احد منهما بانكار وجود سعيد فلهذا الصفح الا بغيره الى قول
 الا انهم صباحي ايضا للطلل البالي وعلو سطح من كان في العمر خالي ان من شئ وغير كيف يتكبر المعراج انما ما وجب للطلل ثم لا كان في اليوم ان من بقي
 قد كثر منها ثم ان كان ما ذل لا تنفع الاستبعاد البقاء عديم العموم لا يستلزم باوجال وانى ذكر سعيد كذلك قائم الا انكار والشهادة طب صباحي الطلل
 بطيب صباحي اعله وادام يكن ملاطبة ولوم لم يخلو على ذلك لم يبق للبيت مع ملاطبة وقد يطر لان قول وانى ذكر سعيد كذلك ليس في لفظ الشارح على ما ذكر
 ولان الظاهر من حال امر النفس وهو جاحلي ان لا يقول بسفاهة فخلقة لا تباينها كسفاة الاخر لعدم اعتراضهم وعلمهم بذلك واما اهل السنة فيقولون لطلو
 في الاصل البياض المديد دام اول يوم وذكر لانه يستلزم حدث لا دوام كقولهم وقف فخلد واكد بالثابت بعدة قوله بخلافه فان ابدوا ولو افا في القول السابغ
 كما ان ذكر ابد الغوا لا يلزم بطالوا وكذا في حاله لم ينعقد كماله من الزمان المتناهي ومن غير المتناهي وهو خلاف الاصل او يكون حقيقة في احد ما مما را
 في الآخر وهو كذلك متعسف لم ينعقد موضوعا للعدول المستحق وهو الملك الطويل ففعل المحذور واذ كان موضوعا لذكره في الجملة على بعض افواه اذ لم ينظر
 الى الزيادة حقيقة وادانظر الى مجاز المعنى لا نفعه الاول متعسف انما ولا اصل خلافه واعرض ما بالمتناهي ان متواط لكن اذا غلب في بعض الافواه
 تعسف الجرس عليه واجب ما ان التعسف مفعول فاما قد ذكر ما انه محال لانكر الا بغيره من التعسف حيث القدرة لا غير وقد ذكر في المواضع المصن ان النكاح من
 الاما العاليه الحق كالدابة للعين في انه الاصل في الدوام الذي ينقطع ثم غلب الاستفاد في الدوام الذي لا ينقطع والحق في الشارح اعلم في قوله ومنهم
 منها لا فرق في عاده من الحسن ونفاه وذكر لان النعيم وان جلت منزله لا ينهم ولا يجل اذا انصورت انعطافها وتوهم زوالها واما اذا علم انها في ذيل نزول
 الاستمتاع ومنه الفرج فلا ينقص ذكر النفس ولا يتكدر ذكر الصفو فان قوله لا اله الا الله لا ينبغي ان يقرب سلا ما يعوضه عما فوقها سقطت عنه الآيات
 لسان ان ما استلزم الجمل ذكر بعينه عدا ان الى ارتباط النعم والنعمة لما ذكر الكتاب ومن انتفبه ومن لم ينتفع وادفع ما عله اساس الكتاب
 وهو انباء وجوه الصانع بصفات الجلال والاکرام وذبته انباء حقيق الكتاب وينبغي من اني به لئلا يكون خطا سحاضا ورتبا على وجه المنكر وعدم
 المقر ذكر بعض شبه المنكر مع الجواب عنها فيها على ازالة الريب ان فرض اعتراض في المتعسف وساق ساق امير واضع البطلان غير خافي الجواب
 على ذي بصيرة لا لا يخاف ان لم يداخل من المنجبه من هذا العبد وقد نفع ما ذكر من قبل من اختصاص هذا المقصود لكونه كلاما في غير علم بذكر
 صوره من صورته وقد برأه انما في القرآن ذكر النمل والذباب والعنكبوت وهذه الاشياء لا يطبق ذكرها بكلام البلقاء فكيف يكون كلام الله
 ولحق الجواب ان صفه هذه الاشياء وخفايتها لا تقع في البلاغة بل لا يجاز اذا ذكرت كالحكمة ولما كان الغرض لسان حال الممثل اعتبر لسانه ان كان
 الممثل حقيقا وجب التمثل بالمحقرات ولا حال احقر من حال الالكه التي جعلها اندادا فلا تستلزم التمثل العليا للبعوض وليس المراد به الاستفاد
 التمثل بل المزمع فقط ما فعل المتعارفة التمثل اذ كان قولها سايرا بانه مفرقة تورد من مثلا وان لم يكن مفرقة تورد من مثلا وليس التمثل
 بمراد فكيف ساء مثلا وقوله لم يستلزم جواب ما ان لم يستلزم البعوض لها مثلا وقوله فضية مفرقة في موضع خرب المثل فله وقوله محمد على ساء المثل
 تحتكم وهو افعال من الحزوه وقد منع الاعمال فعال حزون التعلل بالفعول اذ قدرت احد على على الاخرى وتحتكم بقتضد والعمر المسرف راجع الى مفرقة
 والبارز الى ما وتنفذ هذه الآيات ما جعلها نظم قوله ان الذين كفروا اسواء عليهم ان يكونوا حمل مستطرح الا انها افعالهم وهذه اقوالهم وقوله لسان للمؤثر
 معطوف على قوله لسان لم ساء مستلزم الجمل ولما كانت الآيات الكريمة شاملة لمعان حجة نقوض لسان كل سخا الاول قوله لانه لا ينبغي ان يقرب مثلا وبينه ما ذكر
 والله فاما الذين آمنوا فاعلموا ان الله من وبيته يقول للمؤمنين الذين عادتهم الانصاف الى والمالب واما الذين كفروا وبيته يقول وان
 الكفار الذين عليهم ليل على عقولهم وقوله على عقولهم بدل استخفافا وكذا على بصائرهم كما في سلب زبد فوبه فقال غصبت فلما ناس على متاعه اي اخذ
 متاعها وقوله فلا سقطون انما هو على مذعب الاخفش فانه خبر ان الكفار وقوله او عرفوا الحق اساء الى لزم المنكر فرفقا ان جاحلون
 ومعاذ ذر الله ان اشاروا لولا يقول ان ما استلزم الجمل والسخيا او اهل الفساد ولا بد جعل السخيا من الجمل والرابع قوله يضل كثيرا وبينه
 قوله وان ذلك سبب زياتة هذه المؤمنين ولو قال سبب ثبات المؤمنين وادام على الدعا كان احسن لما تقدم والانهما في الاصل والذو والحاج
 وقال بعض الشارح لزاله من باب الجمع مع النعم والتعريف وطولنا في بيانه وحاصله لم يولد له لانه لا ينبغي ان يقرب مثلا لحج الناس فذلك جمع

[illegible]

اللا مبركة لك

الامر كذلك وقال ابو حنيفة في الكلام على لغة الامر ومعناه الخبر بكونه ان اذا خبرتهم فليس لهم وعمل الناس معقول اولي لوجوده واخره معقول
ثان ساوول معقولا فيهم هذا القول ومعناه ما من الناس احد الا وهو مستحضر بالفعل عند الخبر وقالوا ان قربنا فيهم وسواء معاشرتهم وعملهم
لان قولهم القلب صفتهم ان اراد مع القول وان كل المدبر صفتهم القلب معقول وقليل من عبادة الشكور مع بقية الاصل اخص من ذلك لان
ذكر القلب لا يوجد الا بالانبياء وافراد المؤمنين ولا يلزم من قلته كل المدبر وان اراد المحصور مع خصوص السبب كان البعد من المعقولة
لان الكلام معن طعن في خبر الامثال والمبين اما خبري رب محمد ان قربنا بالزباب والعقبيات مثلا وما ذل اراد الله مثلا وهم ما بلغوا مبلغ العالمين
محققه ولان المناظر الاخير ليسا عن سبب من لافن من فان الكلام في البداهة والفضالة لان حسن معاشره الانسان واخلاقه ومحبته وكونه في الجوار
احل الله ذكره عن السوال جواب ابن ابي عمير المدبر في انفسهم كثير في والفتب الى غيرهم فليكون وعرض لير الكثر والعلل امر ان اخصا في ان
معجز لير كغيره الذي كسر ما عصارا مللا فاعبار آخر والثبات لم يملوا صون كثرهم كثير من مع واستشهد على ان قولهم لير كذا كسر في البلاذري وان
قلوا كما غيرهم قلوا وان كثر ما صاحب الانتصاف حواء صحيح وسطيح بالبيت وهم لان الشاكر انما ذهب الى لير عدد الكرام ولير كان مللا
في نفس ما لو احد منهم لعموم نفعه وانساق كره بعموم مقام التي من جنس قالوا احد كالا لاف ان امرعنا وعدد الليالي وان كثر ما كثر ون
سهم يقدرون بواحد من غيرهم لغرض ان يدبر عن الجور وعدم نفعه الى غيرهم وتابع على ذكر صاحب الانتصاف وهو مدغم منها او غلط وذكر
لانهم ان قلنا ان الاستشهاد بالبيت على الوجه الاول كان وما مائة اورق استشهدا على الوجه الثاني وان علم هذا ورد عليه فهو على لان صحيح على ذلك
التقدير البتة لا على لو كان المعنى ان كثر صحيحا كان المناسب ان تعال في الالف بضمير مللا وقلنا في كثر الكفر نظير البيت لاننا نقول اورق نظيرا
بالنسبة الى المدبر مع لير كثره قوله بضمير كثر الحب العذراء والكثرة في الالف بكسر الكاف نظير البيت لاننا نقول اورق نظيرا
من السخا لير الاضلال على الله وحل ما وقع من انصاف الى الله في التنبؤ واحول ذلك لا يلائم فيقيم منها لان قوله لانه لا حربا الحار فيضرب به موم واحدا
قوم بسبب لفضلاهم ولداهم بل على الاضلال والعدل كان بسبب حرب الملوك كذا في ما ان المواسير كانوا اعداء مدبرين والكفار فضلا لانا بطير
والهروب الى زيادتها غير صحيح اما لذكرنا من عدم قولها الزنا فاما لان زنا في الاضلال اضملا فيقولون ما دونتنا فوضوا حكم وهو
من جملة خطيئهم في علمهم فالحق ان المراد بها الاوامر وجوان كجواز خلفه ابتداء قوله فامر بها تنزل بالرفع فالعقوبة الشارحة على حذف ان
ومع ذلك الاستعمال من الضمير بما كان في قوله والذين احبوا الطاغوت لير بعدوها وذكر بعضهم ينزل الى التنزيل على صفة الامر والعقول
الى الخبر مباغاة لا متشابهة وهو طريق مسكونة مثلا اثبتني هذا اذا كان عن لا يكتفي وقوله فامر بها تنزل او لا مع قول فامر بها تنزل
قوله والعقوبة الواجب عن القصد مع لغو الاربعة فواسق من قصد جوايرا او اوله يذم فين في نجد وغورا غابرا القصد الطريق المستقيم
والنجد ما ارتفع من الارض والقور ضلك وغورا عطف على قوله في نجد يصق فواغشين في الحقا وزنه بين عن استقامة الطريق وقوله وهو
النار سر الحشر قال العاصي الفاسق في الشرح هو الناج من اسرار الله بالكتاب الكثير وله درجات ثلث الاولى التقالي وهو ان يركبها احيانا مستقيما
اياما والثانية الاثمها وهو ان يركبها غير متبال بها متفاني فيها والثالثة الجحود وهو ان يركبها مستصوبا اياما فاذا اشار في هذا وخط
خطط خلع ربة الايمان من عنقه ولا يلبس الكفر وما دام في درجة التقالي ولا انما كان لا سلب عند الله الايمان لا تقصاف بالصدقات
الذي موصي الايمان والمحرر لما قالوا الابناء عنان من مجموع الصدقات والامر والول والكفر بتركيب الحق وجوه جعلوا قسما ثانيا
نازلا بين من لقي المؤمنين والمكافرة لير احواسها في بعض الاحكام على ما ذكره الكتاب والمجيب ان هؤلاء اسما انفسهم اهل العدل
وقد عدلوا عن العدل لانهم حكموا مخلوقهم في النار وذكر حفظ اهل منزلة محبة والايمان الشرايع غير كدول لا غير وهو على حاله لان الحكم
بخصوص بعض الاحكام بخدمة الايمان وبعضها بخدم الكفر الكتم وعدم عكسها في الجمع والبعث فيكم صرف باطل الحق ان الايمان هو النقص
وهو ما دام قاعا لا سلب عن تمام الايمان وقوله وقال الخلفاء المودة فيل يجمع خلع وهو المنزلة في النجى وقوله وقد جاء الاستعمال ان اطلق
الفاسق بالاسم الذي على مذنب الكبر والكفر المرتبة معقولة بئس الاسم الفسوق للاول وقوله لير الحاشا معر لم الفاسقون لكنا ما قوله في الذين
نقصون عهد الله من مساهة النقص الفسخ في التركيب قال الراغب النقص في المجرم

[illegible]

[illegible]

۱۱۱۱

لان الحارة على المجرى موالج الحس الموقد بالام نعدن الجسد البتة ومولوا ابريك جيل معدوق بالحيث والحيث ولا ان اكثر سوادا من كذا لان اسنهم وذكر
 ع العائق ان ابا بلقيس لما غزاهم قال ساكنة تروى ثم فسموا بذلك وصرفوا ان لا فاجه فيهم ولا بد منها العوان المجيد مولد فلها الشيطان على الزلا
 سبها يشير الى ان ازلها اذا عاد غير عنها الى الشجيرة مفتحة معن اصدر وعن اللبينة كلمة مودة وما فعلت عن احد الى اما اصدرت فعلى سبب
 واجتهدت واما فعلت بامر الله ومولود ونعموه من الكل وعن شرب واوله يمشون وتما جوقفت واما جميع اولهم كبر الاسم وعرفت الى سبب
 قال المصنف والذاريات حقيقة يصدر منها جميع من البن عنهما ضمن القول مع الضرور يصف مضيا فاصدر عنه الاضيا في شيا عام مناجين
 في البن لسبب الاكل والشرب ومولود وقدى ما زالها في مائة عن قال الزحاج وهي من زلت وازالت عنى وهذه القراءة سبب النفي الاخير
 فلو ان عقبه لما ومولود او من الجسد ان كان العن الشجيرة عن ايل على العن اذ كان الشجيرة جاز ان يكون ما كانا قد عان عن النعيم والكرام وان
 كبر عان عن الجسد ونحو الى ان كان الجسد كبر عان عن النعيم والكرام لا غير لان الازلال هو الاذيات والابعاد والاخراج من الجسد بعد الابعاد
 عنها غير منصور قال صاحب الانصاف في شمس بعد العن الى الجسد كما اخرج اليوم من الجسد قال صاحب الانصاف وهو معلومة ان الاكل اعاد العن
 الى الشجرة قال بعض من اصدر السطبان زلتها عن الشجرة وذلك لانها اخرج السطبان اياها عن الجسد ولا يمكن نسيب الاخراج الى السحرة ولما كان هذا
 الوجه قويا وعن تاييل غنبا واوراد الاستغنى عن ما بعد ما يعود العن الى السحرة بعزاة عبد الدوم كما قال المصنف وهذا دليل على العن الشجرة
 ومولود والدليل على ان العن للخطاب لادم وحوا والمراد بها ذرئها اما للخطاب لادم وحوا لمولود والى ابطاسا حيا حيا واما المراد بها ذرئها
 لمولود بعضكم لبعض عدوكم بالنسبة الى وهو من ذرئ آدم ولمولود عن سبع هذا ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون فادركهم بعد كل الانساة قال بعض
 انما قالوا ولمولود ان نقول ان كلمة مختلفة عن سبب ان الخطاب لادم وحوا والمراد بها ذرئها والاولى بالاولى على ما حيا حيا واما الثاني
 فلا يدل الا على الاخرة الثانية فليذا فضل لهما لمولود ولا على ذلك ان الى المراد آدم وحوا وذرئها لا غير خلاف القرية على ومولود بعضكم لبعض عدوكم
 ما على الناس من النفاق قال القاضي بعضكم لبعض عدوكم فيما عن الواو والفهم الى متفادين وقال بعض الشارحون انهم بالاداء منقذ ومناع
 الى حسن حال معدن انفا وحور لمولود بعضكم لبعض عدوكم متفادين في الاداء للسؤال ومولود ومناع وغنى قبل هو الا انفا المتحد من قولهم جيل مانع
 ان منقذ طولوا وذكر بعضهم ان من منع النفاق اذا اطار ولا كثر متفادين متفادين في الاداء للسؤال ومولود ومناع وغنى قبل هو الا انفا المتحد من قولهم جيل مانع
 ومولود الى الموت لا يحتاج الى تاييل واما قوله الى يوم القيامة محتاج الى ذكر معيل لان بعض من الموت اولاد خال متفادين الشئ عدوا ولا متفادين
 يمكنه في القبر الى ان بعث قال ومولود يملق آدم من رب كلمات مع نلقى الكلمات اسعيا لها بالاخذ والقبول والعز بها حين علمها قال بعض
 الشارحون هذا مومنا من استغيا الى الناس بعض الاخرة اذا قدم بعد طول الغيبة لانهم لا يدعون شفا من الامم الا فلفظ والكرام الكلمات
 الواردة من الحضرة الالهية وقيل مولود ارجع من من لشيء المصنف بالتحقيق ومن لشيء زين المشايخ بالثبوت وهو السامح وتوجد في كل الا ان جعلها
 وهو مستبعد انفا وذكر بعضهم ان لا استغيا مع ظهور كون الا خارجي بالتحديد وانت على هذا مستبعدا قدم على خبره واموالهم لمولود في بيان الكلام ما عني
 ان كبر ارجوا خطا بالغير الله جاز ان كبر نفس باعبار الله محذور المضاف واقبح المضاعف المقام والرب باراد بسقط التنظير وعاد الاستغيا ومولود
 سبب على مرجع على بالرحمة والقبول اسان الى الرتبة اذ لا استغيا على ذلك على مع القبول واسم الفاعلة نواى استغيا للكنة قبول القبول من العباد
 واد الاستغيا عن كان اسم الفاعل تاييل ولعل عرفت ومولود للساكنة لا يخطئ لانه اسان الى جوايب احد ما بعد تسليم كون تكرير افاض بكسر الساكنة والساكن
 كان ما ليس انكره الا بالاولى ما عني من آخره الاول وانه في كل خطيوطهم كان للزلا ولكن على ان القصور هو الا ابتلا بالكلية والمحاطة بالاولى لادم
 وحوا وفرغها تاييل هذا فروع على حدث التلقى بالقبول وبالله العكس على هذا سقط ما في بعض النسخ ان قوله يملق آدم من رب كلمات فتاب
 على حقه من حيث الواجب ان يذكر بعد البوطير لان التوبة الما صدرت وحوا الارض لكن قدم وعقب بالفا الفصحى ليدل على مزيد الكلام بشأن
 السوء ولتكون به على الذنب ما يجب له من عذبه وحوا القصور صدور من يجب له عقيب السوء ولا يخلو من السوء ولا من القصور والامن كفروا وكذبوا بآياتنا
 الى اخره على المراد ببول ابعثه وكتاب انزل عليكم لان الكذب بالآيات انما تصور بعد انزال بعض النسخ والاولى الكتاب ومولود واتيان
 الذي لا يخلو لا يحل له لوجوب بنا على ما يجب وان اللطف ورعنا الاصلح واجبان

[illegible]

العقد

العبد الايمان بالله والطاعة ومن حاسب الله الثواب على ذلك او ممن حاسب العبد الايمان بنبي الرحمة والكتاب المعجز ومن حاسب الله الثواب
فالتعويض على المناصب ما ينبغي والمناصب في الآله الاضافه الى من له ولو المعاد بالفتح وقدر من قام به الا المعاد على ان من له ذو حق والحق اضافته الى
من هو نائب مقاليه واولوا العبد الى ما عاينوا في علمه اوفى بعهدكم الى ما عاينكم عليه ولم تعلموا اوفوا بعهدكم اوفى بعهدكم قوله ولو من فذكر زيدا
رجعت فالعوض الشارح له من باب الاضمار على شرط النفس وتقرض من الزجاج انه قال اياي نصيب بالامر كما قال اريدوني ونكر انك مفر للذا
الفعل وقال نعم ما عناه جعل من ذلك الباب ولم لان حرف العطف لا يوسط بين المعبر والمفرد والاضمار من شرط باب الاضمار وان نكر الفعل متعلقا
بالاسم فمفعوله او متعلقا بمفعول عليه ولو انما لم ينصب لم يوسط الفاعل بل الواجب ان يقول لم جعل اياي فارجعوني من باب
الاضمار بل قال عمن من فذكر زيدا رجعت الى اياي منصوب بفعل محذوف بدل عليه فارجعوني كما في باب الاضمار لان فرد من افراد وذكر بعضهم في بعض
هذا العام ما عناه ليرفع الفاعل لا يجوز ليرفع عاطف لاننا لا نجتمع الواو وكذا كذا مولى وربك فكله وبل الله فاعبد ونحو ذلك ثم ان لم يكن بعد الفعل
يشغل من ضم او متعلق بمفعول الفعل المذكور فمفعول على الفاعل الحرائر اراق الخفيف وعوضه عن فعل السرط كما ذكرناه نحو ما زيد غفلت
او محو فعل محذوف ونحو الفاعل داخل عليه وتقدر على مما يمكن من شئ فذكر فكله وان كنت عاقلا فاعبد الله او لا بد من فعل محذوف في تقدير النعم المبالغه
وتعذر في موضوع يجب ما يعلق به ولو قدره الجميع مما يمكن من شئ لم يكن به باس ثم ما حرق الفعل وجعل مفعول عوضه عن فعل السرط لفظا خلق الفاعل
الى المفسر على ليرفع الفاعل عاطف اليه كانت فدا ولا جعلت جزاءه بعد الشرط لعلنا لم تقدم ما في خبر الحراء على فانه وان كان بعد الفعل في الفعل كما لا يخفى
منه فلا يجوز ليرفع محو المذكور لا سفار عنه فمفعول بدل محو محذوف في الخبر انما الحقيقة والمذكور تالكيد ولا واجب حذف المفسر جعل المفسر قايما
مقامه لفظا وادخل الفاعل عليه لانه لا بد منها للدلاله على الحراء ولا يدخل على محو المحذوف في تخفيف عوضه عن فعل السرط والفاعل لا يدخل على الشرط فكذا
على ما عوض عنه متعين ان يدخل على المفسر فلا يمكن جعل الفاعل عاطف ليرفع عطف المفسر على المفسر واما ما ذكر صاحب الفتح من ليرفع عاطف
والسعد فانه اريدوا ارجعوني مفعول ارجع انما في الاصل كذلك لانه قال وقوله وهو او كذا الاختصاص من مولى اياك نعيد قال العاظمي انما كان او كذا لانه
من التسليم في تكرير المفعول والفاعل الحرائر الدال على تمام الكلام مع الشرط كما قيل ان كنتم وامين شئنا فارجعوني ورجع بعض الشارح ما على خلافه
المص لا جعل التركيب من باب الاضمار على شرط النفس لمولى من فذكر زيدا رجعت فان هذا التركيب كذا افاضه للاختصاص من اياك نعيد اذا قرئت
المفسر بعد المنصوب لتكرير الجملة المفعول المخصص لخلق اياك نعيد فانه من التقدير معطى واما اذا جعل من باب الشرط ملاوجه ليرفع بل لمولى اياك نعيد
ولا متبادر منها نعم ان مدر ان كنتم تخصون احدا بالربيب فيحق فيهما افاضه التخصيص لكن بعد الشرط اخطوا ضعف من اياك نعيد لان التسليم
معطى ومفعول الفعل جزاء والشرط على الفرض والتقدير وانه ان لم يلزم عطف المفسر على المفسر اوجب حصول الفاعل من حيث التكرير للترقي من
لا من الى الاغلق فانه في التعقيب اتصال رجب بربطه اعلم منها من غير خلق شئ منها كما قال المصنف في قوله كذبت معلم يوم نوح فكذا بوا عينا الى
ربيع كذبت عقيب كذبت فذا اشعاره بزيادة الاختصاص وافعل الم لا يجوز ليرفع الفاعل عاطف لما تقدم كانت جزاءه عليه اكثر المحقق وكونا جزاءه
نائب الاضمار على شرط النفس لا قدرنا مفعول او كذا من اياك نعيد لوجه ما ذكرنا وعاد ذكر العاظمي الفاعل مولى ملاوجه ليرفع بل لمولى اياك نعيد ليس
شئ لا بد من باب الاضمار وان كان في خبر الشرط كما ذكرنا ومولى لكن بعد الشرط اخطوا ضعف كذا لان الفرض والتقدير انما يكون مع الشرط
لو كنتم مما يمكن من شئ فانه قيل قدرتم اصل الكلام مما يمكن من شئ قايما له ولمونا وهو لا يلائم لان الفاعل الثاني لا يجوز ليرفع حرائر
نفا لاسكترو ولا عاطف لعلنا لم عطف المفسر على المفسر فالحوا من وجه واحد ما تقدم من التكرير للترقي والكله انما تفسر جزاءه في الاخره ويزول
بما مع العطف واذا اخبر هذا اندفع ما قال بعضهم ليرفع التركيب كيف بدل على الشرط مع ظهور العطف ملاذلاله لا على تقدير فعل اياي واذا قيل اياي
مفعول فارجعوني فمفعول الم لا شرط ومولى بدل عليه مولى وآمنوا ما يربك مقدما لا معكم فالعوض الشارح ما فيهم من الامر بالايان
نكر ان المراد بالامر بالسائق الامر بالايان في الخبر عليه وان بنى الرحمة بنا على ان عطف الخاص تخصيص العام واما على الاول فهو من عطف
ص على العام وجعل الاول توطيئ للثبوتين على علوية رتبة على المخرجه عليه وفضل على سائر المخرجه من مولى او كذا لانه قال العاظمي اول الفعل
لا فعل ولا مفعول اوله او ان من وائل ابدلت بمخرجه او او المحقق غير قياسي

او اولى من آل ملكت بخره واوا اول خلفه وانما قدر ملك النصارى ان جركان مغرور والاسم جمع وحقق نعمهم بان افعال النصارى اذ اضعف
 الى المفضل علمه فان اردت النصارى ان لا يكون نبيهم من الركون المصالح الدنيوية او موصوفه ظاهر الاخرى كما يقولون اذ افضل العلوم والعلوم
 افضل موم لم يستقم لعدم العلم بدخوله فيه فلهذا وجب الركون مفرق وان اردت النصارى اعتبار العذر المالحق له اضعف الى النكت المصنوعة
 بالعدد ان واحد احوال وان انفسه فاشتر وان جماعها لاهل اضعف الى مجرد العذر نحو الردود وفضل النشر لم يعلم الجنب ولم تكن الاضافه اليها
 عا ولا اضعف الى الحق لا لتب بالحق الا لا اضعف الى النكت الدال على العذر وكان قد توفي الحق الجنب لالانها علمها الا ان احدهما مقصود
 اصلا والاخر تبعيا ومولود هذا بغيره مع قوله ولا يكونوا اول كما قرب والمراد بالبرهنة هنا هو ذكر شئ واراد غيره كقول المحتاج لا انظر
 الى وجهك الكرم والمراد لا سقيا وهو جواب عما على سبغهم الى الكفر مشركا العرب فكيف جعلوا اول كما قرب وصورة صون النبي والكفر
 ومقناه يجب ان يكونوا اول من لا يدين من اى ما انزلت لعرفتهم وبصفتهم ولا ايم كما لو المبتدئين زمان من اولى الدخول ولو محمدا ثم الفاسد
 المذكور ببعك كما علمنا اولى الدخول والمفتخر بولاد مع قوله وكانوا من قبل بسفح على الدين كقولهم والاسفاح الاستنصار
 كما لو معلون ان كان يبعث النبي الاى الذى يخرجه السورة والا بغيره فحقن نوا من ب ونفانكم مع قوله كقولهم لم يكن الدين كقولهم لا سقيا
 ولا نوا بعد ان اتبعه الى مولد على الكفر قوله فاما جاء ما عرفنا سقيا قوله والمفتخر على الدين كقولهم والحوز ان سقيا ومولود يجوز ان يراى
 جواب اخر ومولود والاستنصار الاستنصار للاستنصار الكلام مع اراقة الحقيق من الاستنصار غير مستقيم لان الاستنصار مبادىء الشئ بالمبيع واخذ به وليس كقول
 موجود فيما نحن فيه ولان الدنيا تصحب الايمان ومولود خلف على الآيات فكيف غنا والواقع ما قبلنا غنا قليلا فكيف الشئ مبيعا وليس ذلك كلاما
 عربيا واجتمع الى اراقة غير الحقيق وقال المصنف والاستنصار للاستنصار الى كانه قوله اسروا الفضائل بالذلة وقد قدم قوله كما انتمى المسلم ان
 نفق اذ ذلك ومولود ما في شريعة الله بعدك بالجهل واوله فان تزعجني كنت اجعل فيكم والزعم على القول ولذا وقع بعد ذلك الى نقول كنت اجعل
 الناس فيكم فان بولت حالى بعدك واستبدال الحكم بالجهل معناه ولا استبدال ما نأتى غنا قليلا جاء كما سبغ الشئ بالثمن كقولهم استبدال الشئ بالثمن
 ان وان لم يكن السقيا للاستنصار الى لم يقع فان الثمن هو المشتري بالالمسرى وهو المبيع حذو جزاء الشرط وافهم الدليل مقابله واطلق مولد السقيا
 ولم يبين المراد بها ما خلفه من عنهم من ذلك الى لم المراد بها الاستنصار للفقير المعنوية غير المقتلة ومن ان كغيره على موضوعه لحقق من القلق
 مع قوله مستحقا لغير الحقيق لاسمع ذلك القدر يعقود القدر مثلا ان سبغ الحرس وان موضوع الحقيق لانفاض قدر ان كغيره ان سقيا الاستنصار
 من غير زاتة وسوى هذا النوع غير مقدر لانه مقام احد التواذير من كوليث واسد عند المصير الى المراد منه فالاستنصار استبدال الشئ بغيره كقولهم
 مبادىء الشئ ببيع فاستنصار السقيا حذو هذا بابا به امور ان احدها التنبه بقوله اسروا الفضائل بالذلة وبالشتر بولد وما قيل المراد به التنبه بالجهل
 استنصار الاستنصار الاستبدال لانه التعبير لفظ غنا قليلا من الرتبة كغيره خاليا عن نكتة ومثلا لا يكون الا ان الكلام المجزؤ منهم من ذلك الى انه
 استنصار لغيره تبعه شئ استبدال الرتبة بالآيات فالاستنصار وحذف المبيع وذكر المبيع بعد الآيات لم يرد الى الفعل وذكر الشئ
 بول الرتبة تزيينها للاستنصار ورد بان الاستبدال الى اذ استبدال الاستنصار كان الرتبة في مقابلة المبيع والآيات في مقابلة الشئ لان ما يعطى المترك
 هو الشئ وما اخذ هو المبيع والواقع في كلام الله على العكس فهم ساقى التنبه واجيب فان قلب التنبه للمبايع كما كان قوله انما المبيع مثل الرتبة
 ورد بان قلب التنبه لموان لغير المبيع منها كما في الآيات ومما ليس كذلك فان استبدال الرتبة بالآيات اذ استبدال الاستنصار لم يبق ثلث شئ
 سبغ الاستبدال الى الاستنصار وشبه الرتبة بالمبيع وشبه الآيات بالثمن ومما لغيره هو ان يجعل المبيع في شئها به ولم يجعل كذلك ومولود
 الاول ليس صحيح لان الواقع في كلام الله انضاض وجه المقدر من العكس فان الرتبة في مقابلة المبيع والآيات في مقابلة الشئ مقيضه اليها خلا ان
 الرتبة غير عزها لفظ الشئ لنكتة ومن الاش ان الى انما مرعاه من زابل زابل لا لثمن في البيع واما الرد انما فصيح وليس من الغلب في
 التنبه شئ فان قلت ان جعلت من الغلب في سبغ عرضت الشئ على المومن وكغيره من ولا تخر واما اني ثمن قليل على بيعه او لا قلت لا لان
 خلاف المقصود مما لم يرد على قوله ولا يلبس الحق بالباطل الباطل الشئ بالباطل لان كانت فعل كلامه شئ الى الرتبة بالثمن بالحق هو الغلب وهو

مقدم

منقولاً ومحمولاً وماذا كانت حجة كان بالباطل مفعولاً مثلاً الاول وخطهم ان يكتبوا التوراة باللسان منها فاد التوراة اختلطت
 بالكتبة من الجنى منها لاسلامه بالانبياس ومن ثم قالوا لاكتنوا وجعلوا مختلط جواب النفي وقد حذف المفعول انكتا وبقر اللبس مع الجمل
 فكفر الباطل انهم انهم مقلدون به وحوادثكم وذكر بعض في الفرق بين الوهم والاشياء والاول نظر الى احطاط الحق بالباطل واما الثاني
 الحق والاشياء هذه نفس كما تقول الشبه عند الامس كذا الاول نظر الى انهم اختلطوا بالاول اظهر لان الصلة من عام المقلد ودارت
 بعضهم على كذا اظهر بان حمل وجود الباطل بسبب التباس الحق ليس اولى من عكس بعض الاحتمال لا تقنع لكونه انما حملوا نحو كيف بالقوم وروى
 فان الاول قد نظر الى المفعول ثابت لا محال فان المفعول المنع عن جعله الحق ملتبس بسبب باطلهم واما انهم لم من العباس للقرسب الباطل
 التباس الباطل بسبب الحق ليس مقتضوه ومول والواو بمعنى الجمع فالواو هذه الواو التي والواو بمعنى مع وادوا الفرق لانه في المفعول في غير
 المفعول وعند معناه لا يجوز استقاما واعتراض عليه بان على هذا التوراة من حوزا فقل كل منهما منفردا كما في مسلمة السمكة واجابوا بان النفي على الجمع
 لا دلالة له خارجا عن فعل كل منهما ولا على فقه بل كان نفي كل منهما معلوما ما يتقدم سابقا او يتبع الفقدان كان حوزا الى السمكة او شرب اللبن مفقودا
 معلوما من علم الطب واما ما قيل ان التوراة مفقود يقول وانتم تعلمون ومعناه ولا يفتقر الحق عالمكم به والنفي على الجمع من اللبس والكتبة مع العلم واللبس
 الذي لا يفتقر مع العلم لا يفتقر منهما عند لا مركبة حضور وليس صحيح لان مولد واسم تعليلها كان قبل الكل منهما عاد السؤال لان النفي على الجمع منهما مع العلم
 بذلك فجاز الانشاد في كل منهما مفقود مع العلم به ولم يفتقر من الاول وان كان التوراة الانسان بالاول واسطفا واما التباس العلم به لان النفي على الجمع
 معنى لا على كل واحد من الاول بل على الكلام في فائدة هذا التركيب على هذا الوجه والواو المبالغة في النفي عليهم واظهار فيجاء فعلا حيث جمعوا من
 التعليل كل واحد مستقل في النفي على الواو في الجملة فبوت هذه الفائدة قوله ليسهم وكذا هم ليسا بفعل بل غرض واراد انهما لا يكونان غير متميزين اذ كان الحق
 التام في الاول وليس كذلك كما ذكرنا في الاول فان الحق الاول هو مادة التوراة وليسهم هو كتبتهم معا باللسان منها والحق التام هو صفة محذوم او حكم الزنا
 او غير ذلك وكذا هم لم يقولوا لا يوجد التوراة صفة محذوم كما ذكرنا في الاول وكذا هم لم يقولوا لا يوجد التوراة صفة محذوم او حكم الزنا
 احذرت محذوم كانت الفاعل من الاول ولا اصل حاله مستمرة لا يتغير الا ما مورر ضروريا وقد وجدت الفروع هنا لا تفي على الجمع منها والواو من النفي
 مع الاستدعاء شئ من مكانا غير من وطعن قوله وانزلنا اليك الكتاب بالحق مصدقا لما سن الله من الكتاب فان الفروع هي السما لا تصدق النفي في وقت
 الى الفاعل من قوله وانما صحت عند الله وتكون على كائنه كد معهم لهذا ولعل ان المضارع المضاف جاز ان يقع حاله مع الواو وكذا هذا المعنى وطرا
 الكتاب وكونه للوحي وحسن وليس للمنافع ولعل مقتضى قوله وقد ورد في التوراة وقد تعلقت الى رسول الله الكريم وانما اعتبرت عن ذلك ان حوزا المعتقد
 اخبرت عن شبه الفروع الى شبه الماخف ولا وجه لاعتراضه المعتراض وقد نظر الى المحقق من ان النفي والكتبة اطلقوا على ذلك وذكرنا ما هو من تعليلان
 النفي ملاحظ من تا ويل محمول المستند محذوم وان ولستم تكلمون ومول وبما عذر ركبنا الشيخ المتأيد بالاصل وغيرنا على صيغة المحمول فلا بد من نقل
 مع او مع لسا بقى الخبر خالفا عن الرابع الى الاسم قوله وافعلوا الصلوة مع صلوة المسلمين وتكونتم قال القاضى ان غيرهما كلا صلوة ولا ركن وقال
 احديث بدويع الاسلام بعد ما ارمم باصول وقد نقلنا الى الكفار مما يظنون بها وقد نظر لان من قال بان الكفار مما طعن بالشئ انهم الامان والاسلام
 والماء مورر حسنا ولا هو الامان بقوله وآمنوا بما انزلت مصداق هذا الاسلام فلا يصح قوله ارمم بدويع الاسلام بعد ما ارمم باصول ولعل علمها
 واحدا كما هو المذهب الصحيح لم يصح قوله بدويع الاسلام لان الاسلام مؤث مما عدا لزاله الا الله ولعل حوزا رسول الله واقام الصلوة واما الركن وصوم
 رمضان ووج البيت من استطاع اليه سبيلا على ما ورد في حديث جبرائيل علم وليس هذا سبيلا على بعض اصلا وبعض فوج بل المجموع هو الاسلام واما
 شتمها السعي الى الاصل والغرض من جعل الامان والاسلام واحدا هو التصديق بيقوم لربنا الكفار مما يظنون بها قد فوج بدلا من الله فكفر
 حجة عليهم وكتبتهم باولون بان معناه واحفظوا فرضيت الصلوة والركوع وفعل الشايد ان الله الشريعة وموضع الكلام وقوله وحسن قوله وتوزن
 بان جواب المواقف ان صلوة او وصوت الخبر حيث وقعت به خلفا كثيرا وهم السامعون لا اذنا وميل صدقة وجود في صلوة كما قال الكوفي
 وجرت ان جرت في كذبكم هذا وميل كانوا باء مرفوعا بالهدف وشا هذا البتة

فرقہ

الامطاف!

١٠

[illegible]

والفضل في امره

[illegible]

وسمى النسيم

ومع السيرة مع العلماء الملكوت وذكرا لنا كبريا وقفت في بياق النقي فافان القوم ومولده وهو الاقراط التي القطار المطاط استرا
فان من ادلتهم هذه الان فانها الشفاء اجزا عن الشيء وهو خلاف معنى الآء ومولده وكذلك مولده لا يعقل منها سماعه ولا يؤخذ منها عدل وان
اقنطاط كل مولده ومنه الحديث الحديث من رواد ابن داود ومراعي حديثه وهو ليس رسول الله م قال من تعلم حرفي الكلام يستبني قلوب الرجال
او الناس لم يعقل الله يوم القيامة حرفا ولا عدلا قال صاحب الجامع حرفي الكلام ما سئلته لان من الزايف فنه من وراء الحاجه والاستبنا
افتقار من التنبى كانه يسبى بكلامه قلوب السامعين وقدر المحض الحرف بالثوب لانه يقرق النايب من الخال الازمعي الى الخال الجيدة والعدل
بالفقه ما ذكره وهو نفس الحرف بالثوب من الفقه لانه اليوم اذا وجد من العبد وجب على الله قبولها عند علمه لانه لطف ورحمة الاله
وهما واجبان على الله عند علمه وقد قدر العدل بالغرض والحرف بالغفل في الدراخيم الحرف بالغرض والناقد من حلف ليرى العدل
هو المسادة ونعاطيه واجب والحرف الزناج الحاصل من النقص ونعاطيه تبرع وهما كالعدل والاحسان ومولده وقيل كانه العبد يرفع معطوف
على مولده وكذلك مولده ولا يعقل منها سماعه ومولده وان النور واما هذا القدر لا يكون اقنطاطا كمالا ومولده نعم انما هو على مذهبه الفال والتقدير
استدلالهم ان ما اختلف من حق الغير فاما ان نفق بعضه او يبدل او يشقاء او يرفع صاحبه بالعلم والغلب ما لم قسم آخر من جهة غير صاحبه ولا
نفي الاول بعول لا يحد نفس من نفس سماعه وانك بعول ولا يؤخذ منها عدل والثالث بعول ولا يقبل منها سماعه والاربع بعول ولا يتم من غير علم سبق
الا العفو من جانب من له الحق والكل لا يعرض نوعا صاحبه الكبير لا ينقطع والحواب المشهور لا يجيبنا اذ الله لا يرفع يوم القيامة مواطن
واحد الا يجوز ليرى النقي عنهما مواطن وموطن وحال وهو حال كالمسألة فان الله قال في خاتمة النور عا انساب بنهم وميخذ ولا
تقتل لولا وقالوا قبل نفهم على بعض تشاء الفروان لم يمولد الا لزمان ولا عيان في مخصصه بالامان والاحداث المشهور ان الله
على صوته سماعه يحد من العلم ارفعنا من سماعه واخترنا زمان احل الله والماء بغيره وجوده في الارض والارض اقول ولكن ليرى العلم العام يخص
وكل ما هو كذا ليس بقطي وما هو كذا لا استدلال العطفان اما ليرى عام مخصص فلانهم خصصوا سماعا باخر بالحقوق ومولده ولا يعقل منها
سماعه وغير معطوف عليه والمعطوف على المخصوص مخصص فان منع كان بافنا على خوب وسلم ليرى لا يعقل السماع للمؤمنين زيادة
الفضل وهو خلاف مذهبهم ومولده يجوز ان يرجع الى السيرة الاولى والاربع الى السيرة الاولى ذكر بعضهم لانه توافق قوله ولا يتم من غير استدلال
فان العلم النفوس الغير المحرر عنها البتة والنظم ايضا سماعه لان تغيير الاسلوب مولده ولا يتم من غير استدلال على السيرة الاولى والاربع
والمسورطان من نقي الاول لانه لما نفي انه نفق المعاشي اذ حقا نعم بان لا يسير الى القضاء بهذا او سقاطه يشقاءهم قبل ولا يتم من دون
نفي النقض القوي ايضا ومولده ما دل على النفس المتكبر نعم انما لما وقعت في ساق النقي عنت ذلك على الرضا في نفسا كسره كل
منها لا يجوز من غير سماعه ومعنى الظاهر ليرى ان لا تنفر وذكره باعتبار ان تلك النفوس عبارة او اناسية قاله مولده ٢ واذا جسدك من ال
مورع سبوا مولدك هو العبدان احل الى ذلك بعض ما قيل وهو مولد العسر واما على الاستدلال الصغير بان احيلا يصغر على الا
ملا ولا له على فرجه الآء واحب بوجهه الاول ليرى الا على مونت معصية احيلا ورز بان الا بال لاجل المولود مذكرا اما الا لاجل الا
ان كان مبدلا منه والكل المسموع اقل ولم يسبق او بل ومنع ذلك فان الكاشي قال سمعت اعداها قضي قال او يدرى انه ولكن جاز ان يكون
اختصاصه باولي الاخطار عن غير الصغير واجب بان ما فعل الكاشي فليد لا يجوز على الصغير مذكور النظم وذكرا لانه لا سماعه لا على الاصل
في الصغير المحقر وادام سمعت الاصل لم سمعت الفروع لانا نقول الا على في الصغير المحقر من حيث لمواذنا كل واحد واحد من الصور وانك مسموع
والاول لا يقر وعمل الاول اخضر من الا على على الكون والاعل الحديث والاعل العلم ولا سماع الا وذكروا ولكن ليرى ان بعد الا على في
باولي الاخطار والشان لم يسمعه احد والاربع على الخراز وعمل كل صانع وقال اللوحى اليك غير معروف والتمني لاف الجبابرة ولم اولاد عليق
بن لا وبن سام بن نوح هم شاة الشام منهم سبوا الجبابرة وملوكهم منهم سبوا بالفراغة فليس المراد الاستدلال بل الفرض كانوا
عصر ومولده وان نفع بعضهم مثل ارا دنف يصف محتونا والغير المنسوب في جاده ليرى الحسن لانه ينفق ونقوى به والكلام مبالغ من العلم
وهو الجرح والقدام الشر ومولده اذا ما المكر سام الناس خسفا

تفعلون صفة منقول الى البعد وبه فمورد جالان صفة مسورة واخره خذ الالف لوجه احد ما لم يكن بالفتوح ورفع لامر ان الفتوح ان
ما يكون من الصفة واجبة بان من نفس الصفة بالسواء بعد الفتوح بصفة السواء والدان ان يكون السواء ووزن بان عدالان
ان لو ثبت استحقاق الفتوح من السواء كما ثبت استحقاق الفتوح من السواء وقد فاه الفاعل واجب ان نفس السواء ليس لوارد لا يوجب
والكلام في قوله ان لا يوجب فتوح فان السواء لا يوجب فتوح وانما يوجب الفتوح من السواء وانما يوجب الفتوح من السواء
الوجودان كذا وكذا المولى ومولده كذا يوجب فتوح فان السواء لا يوجب فتوح وانما يوجب الفتوح من السواء وانما يوجب الفتوح من السواء
من المودع حال مثل هذا بعلني شيئا والراب لا يوجب فتوح وانما يوجب الفتوح من السواء وانما يوجب الفتوح من السواء
وعلى ذلك من صفة جلد واولا كذا يوجب فتوح وانما يوجب الفتوح من السواء وانما يوجب الفتوح من السواء
الزيب الغالب عند العرب الطابق وهو ال الصفة العرب من السواء وانما يوجب الفتوح من السواء وانما يوجب الفتوح من السواء
لر كذا من صفة جلد واولا كذا يوجب فتوح وانما يوجب الفتوح من السواء وانما يوجب الفتوح من السواء
بفتح الالف من استحقاق الشيء من غير ان يثبت ان يوجب فتوح وانما يوجب الفتوح من السواء وانما يوجب الفتوح من السواء
جدا عواما في الشيء من استحقاق الشيء من غير ان يثبت ان يوجب فتوح وانما يوجب الفتوح من السواء وانما يوجب الفتوح من السواء
على الافتراض السواء على الانبساط من استحقاق الشيء من غير ان يثبت ان يوجب فتوح وانما يوجب الفتوح من السواء وانما يوجب الفتوح من السواء
والصغير المودع من صفة جلد واولا كذا يوجب فتوح وانما يوجب الفتوح من السواء وانما يوجب الفتوح من السواء
لحم وكذا على الشيء من صفة جلد واولا كذا يوجب فتوح وانما يوجب الفتوح من السواء وانما يوجب الفتوح من السواء
سالم المودع من صفة جلد واولا كذا يوجب فتوح وانما يوجب الفتوح من السواء وانما يوجب الفتوح من السواء
ما لم يكن من صفة جلد واولا كذا يوجب فتوح وانما يوجب الفتوح من السواء وانما يوجب الفتوح من السواء
المع من صفة جلد واولا كذا يوجب فتوح وانما يوجب الفتوح من السواء وانما يوجب الفتوح من السواء
الافتراض لا يوجب فتوح وانما يوجب الفتوح من السواء وانما يوجب الفتوح من السواء
وقد ساء من صفة جلد واولا كذا يوجب فتوح وانما يوجب الفتوح من السواء وانما يوجب الفتوح من السواء
الناس واولا كذا يوجب فتوح وانما يوجب الفتوح من السواء وانما يوجب الفتوح من السواء
تجوز والباقي من صفة جلد واولا كذا يوجب فتوح وانما يوجب الفتوح من السواء وانما يوجب الفتوح من السواء
ما لم يكن من صفة جلد واولا كذا يوجب فتوح وانما يوجب الفتوح من السواء وانما يوجب الفتوح من السواء
والناس من صفة جلد واولا كذا يوجب فتوح وانما يوجب الفتوح من السواء وانما يوجب الفتوح من السواء
لاستحقاق الشيء من صفة جلد واولا كذا يوجب فتوح وانما يوجب الفتوح من السواء وانما يوجب الفتوح من السواء
الاصول من صفة جلد واولا كذا يوجب فتوح وانما يوجب الفتوح من السواء وانما يوجب الفتوح من السواء
يعني ان الشيء من صفة جلد واولا كذا يوجب فتوح وانما يوجب الفتوح من السواء وانما يوجب الفتوح من السواء
بالاخر من صفة جلد واولا كذا يوجب فتوح وانما يوجب الفتوح من السواء وانما يوجب الفتوح من السواء
فيهم والاول من صفة جلد واولا كذا يوجب فتوح وانما يوجب الفتوح من السواء وانما يوجب الفتوح من السواء
فان لم يكن من صفة جلد واولا كذا يوجب فتوح وانما يوجب الفتوح من السواء وانما يوجب الفتوح من السواء
الاول من صفة جلد واولا كذا يوجب فتوح وانما يوجب الفتوح من السواء وانما يوجب الفتوح من السواء

ان تضاف وشاهد من صفة جلد واولا كذا يوجب فتوح وانما يوجب الفتوح من السواء وانما يوجب الفتوح من السواء
وما جرد ان صاحب ما يوجب فتوح وانما يوجب الفتوح من السواء وانما يوجب الفتوح من السواء
بما لم يكن من صفة جلد واولا كذا يوجب فتوح وانما يوجب الفتوح من السواء وانما يوجب الفتوح من السواء
الى لرا الفاعل فاعلم ان ما يوجب فتوح وانما يوجب الفتوح من السواء وانما يوجب الفتوح من السواء
للمع حصوله واولا كذا يوجب فتوح وانما يوجب الفتوح من السواء وانما يوجب الفتوح من السواء
انفتحت سورانهم وانفتحت فتوح وانما يوجب الفتوح من السواء وانما يوجب الفتوح من السواء
بشيء من صفة جلد واولا كذا يوجب فتوح وانما يوجب الفتوح من السواء وانما يوجب الفتوح من السواء
القول بالشيء من صفة جلد واولا كذا يوجب فتوح وانما يوجب الفتوح من السواء وانما يوجب الفتوح من السواء
لم يكن من صفة جلد واولا كذا يوجب فتوح وانما يوجب الفتوح من السواء وانما يوجب الفتوح من السواء
الحطاب لا يوجب فتوح وانما يوجب الفتوح من السواء وانما يوجب الفتوح من السواء
بشيء من صفة جلد واولا كذا يوجب فتوح وانما يوجب الفتوح من السواء وانما يوجب الفتوح من السواء
جديد ولم يكن من صفة جلد واولا كذا يوجب فتوح وانما يوجب الفتوح من السواء وانما يوجب الفتوح من السواء
واجبوا ما من صفة جلد واولا كذا يوجب فتوح وانما يوجب الفتوح من السواء وانما يوجب الفتوح من السواء
المع من صفة جلد واولا كذا يوجب فتوح وانما يوجب الفتوح من السواء وانما يوجب الفتوح من السواء
لاستحقاق الشيء من صفة جلد واولا كذا يوجب فتوح وانما يوجب الفتوح من السواء وانما يوجب الفتوح من السواء
المطابق من صفة جلد واولا كذا يوجب فتوح وانما يوجب الفتوح من السواء وانما يوجب الفتوح من السواء
السبب من صفة جلد واولا كذا يوجب فتوح وانما يوجب الفتوح من السواء وانما يوجب الفتوح من السواء
الى الشيء من صفة جلد واولا كذا يوجب فتوح وانما يوجب الفتوح من السواء وانما يوجب الفتوح من السواء
والواو وانما من صفة جلد واولا كذا يوجب فتوح وانما يوجب الفتوح من السواء وانما يوجب الفتوح من السواء
وكذا عند الواو لان حذو حكم اخره الوواب انما لم يعلم الحكم من الاعضا والاعضا والاعضا والاعضا
فليكن البقية الموصوف او غير ذلك من صفة جلد واولا كذا يوجب فتوح وانما يوجب الفتوح من السواء وانما يوجب الفتوح من السواء
معناه جواز القول بان الامر الاول بان يقال ان يكون الامر الاول من صفة جلد واولا كذا يوجب فتوح وانما يوجب الفتوح من السواء وانما يوجب الفتوح من السواء
الفرق من صفة جلد واولا كذا يوجب فتوح وانما يوجب الفتوح من السواء وانما يوجب الفتوح من السواء
جعل لا تعام المتناول لفتح البقية الموصوف وغيره من صفة جلد واولا كذا يوجب فتوح وانما يوجب الفتوح من السواء وانما يوجب الفتوح من السواء
معناه السلام والاضافه او كان مكنى في سياق الشيء فتدبر فيهم وفيه لفظ لان المطلق عام عند عطف الشانعة وتعدد تخصصه وعلمه في
ما لم يكن من صفة جلد واولا كذا يوجب فتوح وانما يوجب الفتوح من السواء وانما يوجب الفتوح من السواء
على الخطاب كان لا يوجب فتوح وانما يوجب الفتوح من السواء وانما يوجب الفتوح من السواء
ثم لا يوجب فتوح وانما يوجب الفتوح من السواء وانما يوجب الفتوح من السواء
معلومه بحسب الامر الاول وانما من صفة جلد واولا كذا يوجب فتوح وانما يوجب الفتوح من السواء وانما يوجب الفتوح من السواء
وهو الشيء على طرقة ليعتد المطلق في صفة جلد واولا كذا يوجب فتوح وانما يوجب الفتوح من السواء وانما يوجب الفتوح من السواء
الى دفع ما كان لم يكونوا كلام فان لم يكونوا بغيره فليس هو الاصل والاول من صفة جلد واولا كذا يوجب فتوح وانما يوجب الفتوح من السواء وانما يوجب الفتوح من السواء
وسان وكان من صفة جلد واولا كذا يوجب فتوح وانما يوجب الفتوح من السواء وانما يوجب الفتوح من السواء

اور ان کے

[illegible]

ایں اصولی

١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢

خواجه

في قوله مع ويعلم الذين آمنوا وحدهم أن العوجان جاريان في أكثر النظم ومولود ومولود هو موطوف على الشلا بكسر قاف وهو ضعف لاد أنا يصح على قول قراة
 العباد وهو حواءة زيد على الركوع ولا تخونم واختمونا من طرد اجار يا بحر لا الاضراض على الشقاق كما أرسلنا بالبعث اذ لم قدر مولودا ووجه
 شطرن لا ثم نعتي عليكم في الاخرة بالشوايب كما انتموا عليكم في الدنيا بامر الالوه للقول لا اوهم ترجع القول على الارسل لنا نفعي الى انعام ثم الاخر
 وهذا الى انعام نعم الدنيا لان المعنى في القول لا انعام نعم الاخر مثل الالوه للقول لا انعام نعم الدنيا كذا ذكر بعضهم ومنه نظر لان المعنى لا تكسر
 اتوا من السبب بل غايتهم كسر من باب التثنية صير اليه بالعقد امر العبد والا مولود كما أرسلنا منكم رسولا منكم بل هو عليكم انا انما أرسلنا
 اياك لتعلق عابدا وذكر وجه بطفه بما عطف وباعلمه والاول اوقف لنا لفظ النظم على الركوع ولا ثم نعتي موطوف ما عطف قوله لئلا يكون غير مبني الايات
 ان قولنا العبد الى الكعب لئلا يكون للعبور حجة عليكم ولا ثم نعتي عليكم يجعل عليكم بيننا ما ابواكم ابراهيم واسماعيل وابراهيم على النوح السما
 في الاخر كما نعتي عليكم بامر الالوه للقول لا اوهم ترجع القول على الارسل لنا نفعي الى انعام ثم الاخر
 مشهود في الدنيا بالخيار فان ناكم نعتي منها فاصبروا السكون انما كسر على التثنية صير اليه بالعقد امر العبد والا مولود كما أرسلنا منكم رسولا منكم بل هو عليكم انا انما أرسلنا
 على الركوع لم يست ما يدرك الخاف انما كانا قوله الدنيا وانما على امره ذلك ما كسر وقد لا لا على الارسل انما كسر على التثنية صير اليه بالعقد امر العبد والا مولود كما أرسلنا منكم رسولا منكم بل هو عليكم انا انما أرسلنا
 وحيد في يوم القيمة والى غير علماء الدين وبطلت الايات والسنة وتخصيص الشهد بذكر اختصاصهم بالقرب من الله ومنه العبد والكرامة
 ومعه ولا على اطلاق من عطف من قول الالوه للقول لا اوهم ترجع القول على الارسل لنا نفعي الى انعام ثم الاخر
 وتفتح الموت في الالوه في يوم القيمة لا على لان في قوله ما تحت ومولود وقالوا كوز ما نفعهم هذا من قول الالوه للقول لا اوهم ترجع القول على الارسل لنا نفعي الى انعام ثم الاخر
 الا على هذا الوجه واللايه في قوله ما تحت في قوله كوز ما نفعهم هذا من قول الالوه للقول لا اوهم ترجع القول على الارسل لنا نفعي الى انعام ثم الاخر
 طبر خضر تدور في الدنيا والجنة والكرامة في الحديث ومولود كوز ما نفعهم هذا من قول الالوه للقول لا اوهم ترجع القول على الارسل لنا نفعي الى انعام ثم الاخر
 شبه فعل الخيرة انما الى ان غفل ومولود لا الالوه للقول لا اوهم ترجع القول على الارسل لنا نفعي الى انعام ثم الاخر
 لاجل وان راجع الى رب الذي هو فعال لما يريد وذكر نعم الله ويرى لربنا انما عطف من النظم اضعاف ما التزم فيقولون عطف ومولود من ترجع
 الحديث بلفظ هذا لم يوجد الاصول ولكن روى مسلم ما معناه من سلمه رضى فالت قال رسول الله من سلم يصيب مصيبة فموت ما من الله ان الله واما
 اليه راجع العلم اجره في مصيبتى واخلف لاجرا منها انا خلق الله لخيرتها ومولود ففوق ما نقل الله ان ففوق ذكر المعصية بالجليل بلا حد الجليل بالقياس اليه
 عطف ومولود في الساقى في النوف خوف الله لا مال صاحب الانتماء في قوله لان هذا ابتلا موطوف في المعصية وكل هذا مقدم لم من قبل
 والخوف كان طام فلو لم وبعد تحت الصدق ففعل الله بها بالسم الذنابة وفي الذنابة ان اجاب من فضل الذنابة باننا نقدر ضعف وفي
 راحة خيرا ما يؤول الى الجوار ففعل الله بها بالسم الذنابة في قوله لان هذا ابتلا موطوف في المعصية وكل هذا مقدم لم من قبل
 والوهاب ما وكل ايضا انا لا في الذنابة ففعل الله بها بالسم الذنابة في قوله لان هذا ابتلا موطوف في المعصية وكل هذا مقدم لم من قبل
 نزول ايات الوعيد وساق المحمود ولا ذكره والشئ من الخوف ولا ذكر الصيام لا في قوله لان هذا ابتلا موطوف في المعصية وكل هذا مقدم لم من قبل
 وامور ليس متوجه لان تقدم مرض الموت ولا لانه ابتلا بذكر ذكره المستقبل بل التكرار في قوله لان هذا ابتلا موطوف في المعصية وكل هذا مقدم لم من قبل
 بالثبات والاولاد اخرج الترمذي في تمامه الى موسى فمن حذف خبر الاستفهام في اقبضتم ومولود والصلوة الخوف والتعطف كوز الركوع حواء ما
 فقال الصالح من الله الذي فكيف نجح سبها وفرد من لصلوة الخوف وهو التعطف لما سبق من تحقيق الصلوة فذكر الصلوة في قوله لان هذا ابتلا موطوف في المعصية وكل هذا مقدم لم من قبل
 والتعطف في السعيرت له ثم اورد في الالوه في وضعف موطوف ما تحت سبها كالمجهر في الالوه في قوله لان هذا ابتلا موطوف في المعصية وكل هذا مقدم لم من قبل
 بشق الذنابة على ما قبل الله في قوله لان هذا ابتلا موطوف في المعصية وكل هذا مقدم لم من قبل
 واستعمال من التالى الى الالوه في قوله لان هذا ابتلا موطوف في المعصية وكل هذا مقدم لم من قبل
 حسب تنكيه فان والاول يقول راف بعد راف في قوله لان هذا ابتلا موطوف في المعصية وكل هذا مقدم لم من قبل

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

اسم الحمار

[illegible]

[illegible]

حكاية حال ما خضع، وما لا بد من حصول ذلك لئلا العجب ان والحق هذا هو الذي قد افادنا في هذا السماع لتبين منه وهو ان في البير كير يطعن قولنا قد نقول ان
من خير ما ان ما يتفق منه، وهو ان خير ما يزيل لير المطابق من حيث احاطة نظر الاوامر، وتكون المعقبة من هنا في النظر مكانه ومصرفه الا في قوله وعلا وان
لم يكن ثم ما يبين ان المقتضى لكنه مستعمل عند وهو نوع من اربوب الحكم لان السوال وان اجيب عنه الا ان جوابه وقع بتعالني اخر هو الا ان وهو المرفوع
لان الان في المعقبة هو ما كان في المرفوع في هذا الحال لا يكون صاحب المقتضى فان مال الراعي من ما ان يتفق فاجيبوا ببيان المقهور في السوال والسيار
من السوال غير السوال لتوضيحه بالظهور على تقدير من موضوع السوال هو اليقين في حال او ان لم يكن انما هو الظاهر ان نظر الى مقتضى الظاهر وهو النوع
بالجواب على السوال ولا ينبغي ان يتركه وبالنظر الى هذا لا يخالف بينهما وما زاد ذكره في معنى قدر الانقضاء الذي وعبر عن المال المقتضى بالخير بينهما على ما جرى
للاخر فان الحال هو الذي يتناول اسم الخبر لان المؤثر والذات غير مؤثر ولا يتصور لير كير هذا نوعا من الاسلوب لانهم سألوا عن مطلق ما يتفق
فاجيبوا بالحال من وقوله لير الضعيف لا يكون ضعيف حاصبا بطريق المصنع ويطعن واذا صنعت ضعيف فاعلمنا انه اول ان القدر اوضح الضعيف
ما صنعت من خير المصنع مكان او مصدر حيي والاول بل في لان الطريق شئ الى المكان الذي هو المعقود وقوله وعبر ان جيبا من سأل لير كير
وقوله فقال ما انقضى من اموالنا واين تضمنها فنزلت شي الى جواب آخر عن سوال المطابق من السوال والجواب وذكر لير السوال كان في المقتضى
والمقهور لكن جزوا حلما في السوال المحكي في النظر لما اذا احتما واعيا الجواب وهو وجه وكذا في الراجحة الجواب عن سوال المطابق وذكر لير كير
عن ذكرهما جميعا الى ذكر ما هو الا ان من السوال اول افادنا تأمل والتم هو الشيخ الغاني وقوله في منوخة بغرض الذكر في وقال الغاني ليس الا ان ما تاف
فرض الذكر في نسخ ب قاله قوله في كتب عليكم الفداء وهو كونه لكم وهو كونه لكم من الكراهة فيل تحزن لير كير كير من الاكراه بناء على انه لا يجوز ان
ير كيرهم ويجبرهم على الفداء لير كيرهم اوجب عليهم الفداء والحال لير كير الفداء كراهة عندكم بل لير كيرهم وحس ان كرهوا انشا وهو خير لكم فانه السد
اليهم ولو كان في الاكراه لم يطاق الكلام وانقضى اكثر ان رخصا هذا وقد نظر لان الاكراه هو الجواب على امر لا بد من المأمور بها شئنا بالوعد
على تركه وهذا موجود في التكليف والاجبار كذلك لان نفس الوجوب جري لا محالة ليس للبعد فيه اختيارا بخلاف وجوب الاداء على ما عرفت وما تضمن
فليس الاخر ان بنا على كل من قال ان نظام الكلام لير كان الكثر من الاكراه لانه اذا كان كذلك لا يقع رجوع هو الى الفداء لانه ليس بالاكراه
معلم رجوعه الى الكتب المفهوم من كتب فليكن المعنى والاداء في كتب عليكم الفداء والكتب كراهة لكم وعسى لير كيرهم انشا وهو خير لكم وليس عليهم
وانما الكلام وعسى لير كيرهم على شئ من الفداء بخلاف ما اذا كان من الكراهة فان معناه اذ ذاك كتب عليكم الفداء والفداء كراهة لكم وعسى لير كيرهم
سنا وهو خير لكم وهو مع كلام كراهة وقوله انما لير كيرهم كراهة على وضع المصدر في الكثر من الكراهة على الرجاء كرهت التي كراهة
بالفهم والفتح وكراهة موضع الوصف لير كيرهم باب رخصا على جباله على ما تقدم الكلام مدني قول ما في افعال اديار وهو المعروف عند الله وقوله
واما لير كيرهم معقول كالجبر مع المحذور فكيف مع المحذور وهو الذي نقله الازهر عن الليث قال وليس بالغير الواضح عند الجمهور وقوله لير كيرهم
على المقهور كالضعف والضعف نزل عن قلب ان قد اجتمع كثير من اهل اللغة لير كيرهم ولكن لغتان وقراءة السلي تحالف للمفهوم من قلب والذجاج
لير كيرهم في حقهم في البقن وحوز لير كيرهم عطف على قول لير كيرهم مع المقهور وهو موافق لما روي عن الغزالي المقهور مع الشف والمفهور اسم
مع الاكراه وهو بوجه اخر لقراءة الفتح ووجه ما ذكر من قول على السيل المجاز لم يرد بل استعمال الكثر مع الاكراه مجازا لا كونه من قول الغزالي
فان يرد على انه حقيقة وانما المراد لير كيرهم في الاكراه في الازهر مجازا عند الكراهة والمقتضى لير كيرهم لانه لم يثبت كراهة لهم في الاكراه
للقا ان غلب لا طريق لير كيرهم واب الا على طريق الاكراه كما مر من ان قوله في ادعاء قلوبهم في الوجه الباع من وعى هذا كان مطابقا لقوله وعسى
لير كيرهم انشا من حيث ان يزيل وقوله وعسى الى وما قوا السلي قولهم كراهة كراهة بالضم والفتح الفتح محوز لير كيرهم
المفهوم هو الشف ولير كيرهم الاكراه لانها مكرمة على كره شئ او اذبت وقد نظر لان كره ليس مع الاكراه على ما تقدم الا انه ارجو الاكراه مع الجبر
وقوله وعسى قول الله جميع ما خلق الا ان الله على ما سبق قوله في لير كيرهم سنا وهو خير لكم ليس الفداء وحده فان النفوس مكرمة وتفر عنه ويجب
خلاف وهو يترك واعتبر بان التكليف للمؤثر وكذا حتم كراهة حكم الله وهو لا يطبق بالمؤثر واجيب بان ما لا يطبق هو الكراهة في الاعتقاد والايمان
واما الطبيعي ومن المراقب ان لا يمكن فيهما ولا الموافق بنا واليعلم ما هي حكم لير كيرهم

في الكلام لا يحكم بغير المصالح وان لم يعلم بعينها مولا على سرية الى بيت ابراهيم وسنة ولفظ مع مولا في الكلام من كسرة وفتحان من عند المفسرة
ونحوه من عند الله الخ ومنه مولا في قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول
وغيره من عند الله الخ ومنه مولا في قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول
وجوه من عند الله الخ ومنه مولا في قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول
بشر وجوب الغنا في جميع الامكنة وحرمة ما بعض الامكنة ومنه مولا في قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول
والله لا يغفر ما كان في ذلك فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول
الغنا في جميع الامكنة والارض اربعة اشهر ولا تفسد من الاشهر الحرم وغيره في التفسير مولا في قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول
الارض ثم اوصفت ما قبله علم ابد الله الم اذ لا سحر لهم من كل شيء ومولا في قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول
الشيء فان ذلك كلف في العطف في الغنا من المعطوف عليه ومنه مولا في قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول
يستوعب ذلك في الاصل والمان في قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول
كما في قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول
لم يكن فيها امان كونها من المكنة الثالثة والاشهر الحرم في قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول
الفوايد في قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول
وكثير من قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول
حق التاخير في قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول
او معناه كما كان حق التاخير في قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول
عليها مولا في قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول
بما قبله الا باعانة الخ لا تملك العطف على ما هو كذا في قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول
استيعابا وان لا يكون لهم استطاعة فيما كان عدم الاستطاعة متحققا في كل ان لا لا على اننا مفروضه كما يفرض المحالان
وعلوه الذي يبرز في سبيل العوارض في حق وجوبه في الغنا الى كونها للتعليل في قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول
ان يطاعوا في قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول
والا من من الغنا عند التفسير وهو شرط مولا في قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول
الرفق والموت عليها وقول في قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول
الشرط اتفق المشرط والمنسق في قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول
على وعلوه الاخر من قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول
بالعلم اسم فان الثاني في قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول
لهم الرجاء انما الرجاء في قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول
من العوارض انما الرجاء في قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول
الى المخرج في قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول
الكلام وادفع ورجاء صاحبها وهو ان لا يكون له في قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول
وغيره في قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول

في السنة في قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول
ان فارس في قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول
قياسا على قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول
والا قلام في قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول
والاول في قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول
كان المجموع ثمانية وعشرون في قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول
ولم ينجح في السبعين في قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول
المصنوع في قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول
علامه في قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول
قوله في قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول
من الجوز في قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول
عليهم في قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول
انما في قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول
غيره في قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول
وقوله في قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول
خذ في قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول
وتام في قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول
انه في قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول
في قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول
فاخذ في قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول
الا في قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول
حين في قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول
الاتفاق في قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول
فلا في قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول
في قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول
لان في قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول
لرأى في قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول
للمر في قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول
واعترضا في قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول
من في قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول
والا في قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول
في قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول
في قوله تعالى فاقولوا لله انما نحن بشر فاعفوا علينا وقول

الزوج والله لا أتدرك أربعة أشهر فصاعداً في النفس بالاشهر يعني انه نوعان مفيد الوقت واحده اربعة اشهر وهو المنصور عليه ومطلوب في قول
والله لا أقدر ولا أكفر فاما في اربعة اشهر لمولوا من جاسم لا ابيلا فاما في اربعة اشهر المقدرات الشريفة لا مداخل للرجال فيها فيقال على السماع
من رسول الله وهو المواقف للنفس وموت وحكم وذكر يعني ان حكم احد الامرر اما سقوط الايلاء او وقوع طلاق بائن لانه لا يحل اما ان يفي اليها
بالوطى لرايكتة او يقول فينت اليها ان مجدا ولا مانع كان الاول من البني وسقط الايلاء وجبت ان وطى فليزنت الكفان وهذا عندنا في حنف وطى
ان معنى ذلك اني الا بالجماع والله ذيب الطحاوي لانه لو كان فيبالي كان خشناً وعلينا الملازمة ممنوعة بل الخلف لازم للفتى بالجماع يكون المحرم عليه
ولنا انه اذا ما تذكر المنع لان الزوج اذا كان عاجزاً عن الجماع حال الايلاء لم يكن قصده الاخر بل يقع ختمه بالجماع او لاحقاً فمدح وانا فنص الانكاح
بالدنان فكيف ارضاه بالوعد بالان ولو كان كذلك بان بطلت عندنا في حنف ومما ذكرنا في معنى دم لا يصح الايلاء الا في اكثر من اربعة اشهر
قالوا الحق الحق في النفس في هذه الحدة ولا تطلب يعني ولا طلاق واذا مضت الحدة ولم يقربها فالامر موقوف فاما ان يفي او يطلق فان اطلق
لحكم حله لانه منع حقاً بالجماع ففقدت الاسكال بالمعروف وصوب العاقل من ان الشرح بالاحسان كما في الحب والعفة ولنا انه علم ما منع حقاً في اياه
الشرح بذكر الرقة النكاح عند مضي حدة الحدة وهو المشهور عن عثمان وعيا والعبادة السلف ونفي زيد بن ثابت رضى الله عنه قالوا انما قيد رسول فان ما والاشهر
لكفر من افعال كدعب الى حنف ومما ذكره ابن مسعود ومما ذكره في حنف ولا يقيد المشرك بها ولا يقيد بها لانا نقلنا قدراً فان لم يصب الفوت شرط
وهو البوا لا تقصر على المشهور وقد مرنا في انما في التقدير ومول من الفعل حال في النهاية القيل لمول في جماع الرجل زوجته وفي موضع وبما
للبن الذي شرب الولد ايضا خيل ومول لاجل الفتي متعلق بمول بفعل للمؤمن ومول ولعزموا في تصبوا موثقاً بموتوا بآياتكم فاقبلوا جعل
الترتيب نفس العزم مجازاً لان ظاهر الآية تصبى لمكفر يعني والعزم بعد مضي الحدة ولذا في الفاعل في جعل الحدة اكثر من اربعة اشهر وان
الطلاق لا يقع بنفس المضي بل لا بد من العزم وعلينا للرجل عا ما ذكرنا في ما قبل الكتاب وقراءة عبد الله ورواية ابن مسعود في حنف وعيا في الجماع
الذكر سيق وذكر في العمل ما ذكرنا في وجوب ذكر العمل بغير الكتاب مما ذكرنا في انما في الفاعل بالكتاب واعمال الرجل عليه والوجه اولي من
اعمال احد ما مول كلف موقع الفاعل هو من ان يفي فان الفاعل المتعقب واذا كانت الفة قبل مضي من التبرعات وذكرنا في جوابها ما ذكرنا
واضح فان التعقب المتعقب المتعقب المذكور ولم يقيدنا بالوجود وكان الفاعل مستقلاً معناه واعتراضنا في هذا ذكرنا في جوابها ما قاله الامام
الفتي وعزم الطلاق مشروعيان عقب الايلاء وعقب حصول التبرعات فلا بد من كسر مدح الفاعل واقعا بعد عزم الامر والمثال المذكور ليس من
لان الفاعل يكون معيباً في واحد من النقصين العلة في وجوب العمل على المثال الحسن واب المحصيل سلماً ولكن انا نزيلكم انما في حنف
القول ما لم يكن مدح فكانت الافاق الى اخ والتمويل بعد الشتر لا بعد شي واحد منها ما قاله الطيبي المثال المذكور ليس من لان الشتر عند القوم
لا في حال من عزم المتعقب اما ان يراعى حقه او تركه ولا يلقون اليه ولا ثالث فيجب التفصيل واما في المولى فاحالنا في الذي في الفاعل والطلاق ولو
التبرعات فلا شك في التفصيل حاكم او جواب اولاً في جواب الاول للامام واما في ان المقصود التبرعات المتعقب التفصيل المتعقب وذكرنا في جوابها ما ان
التفصيل حاكم وليس حاكم فلا يدخلنا في ذكرها ما قاله الامام الذي في الشتر ان لا يفي في لاج من العزم عن الظاهر ولا يصح الا في كسر المدح
ان يكون نزيلكم ونحن في الشتر يجوز من حيث اصله يعني المتعقب اما في اربعة اشهر وطلاق فروعاً وعلينا ان كان عند المسكن لا يطأه المحسن ولا الكلام في
عقب التفصيل المتعقب لكن باعتبار اجمال لانها موقوفة واضح وجعل العزم مجازاً عن عدم الفاعل بدليل ما قبلت لقوله فاما وان لا يجعل عدم
الطلاق في حال اذا انتهت الحدة المعروفة بالنفس مع العزم عليه فروعاً انتهى الحدة قد عدلوا في الظاهر وان عدلوا وقد لا في هذا
ان ظاهر الآية منقطع على مدح ان معنى الى هذا فقط وجواب لمول لاج من العزم عن الظاهر مجموع فان الفاعل مستقلاً وضبط لمول
المتعقب فاني كسر خط في الظاهر ولا في لاج الا في كسر المدح انما في ان يكون نزيلكم بل هو خير من حال كون نزيلاً ومول في الشتر يجوز في
اصلهم بدليل ما في كسر الشتر وراية في عقب كان مول في لاج الشتر معلومة وانما في سبيل وبعض النبال اما في اربعة اشهر وطلاق فروعاً وعلينا ان
ما ذكرنا في حنف في مول طلاء فروعاً في طلاء خاص وضبط لمول معلوم في الاغتراد لا في الحمل الزمان والنقصان لا مداخل في حنف في عدم لاج في المراء

مارفم (۱۲)

[illegible]

الحمد لله

[illegible]

اسم الف

[illegible]

[illegible]

[illegible]

العمان

[illegible]

[illegible]

الذين هم / منقولا

[illegible]

[illegible]

لما كان في سنة ١٢٠٠ هـ

[illegible]

[illegible][illegible]

مكتوبه

مكتوبه

في جميع مكنز المعقول الاول في جميع الاوليات والاشياء المحذورة والاشياء المحذورة والاشياء المحذورة
المحذورة منهم عاد غير فلا في قولهم اليه فاذا جعلتم الخوف في العلم بوجه اليهم ولا الى ابلين لعدم المطابقة فالام يرجع ووجه الجواب ان رجوع المعقول
الكلمة المحذورة والاشياء المحذورة في قوله الله اعلم ومعه ان الامان الى ظاهره بل على قولهم ان الشيطان الى قوله ان كنتم موثرون
خطاب مع القاطنين لانهم الذين كانوا قد فعلوا او فعلوا عن الذنوب واما المؤمنون الغزاة فما كانوا يبرأون ايماناً وقالوا احبنا الله ونحبه ونحبه الله
ان يكون المواد التي تفرقها بالاعمال فيكون ان يعجز عن خبز مع رسول الله واطلاق اولياء الشيطان على القاطنين للتفريط والترك
فمن بان كنتم موثرون فالاعمال في قوله لا تحذرون الخوف ان يفرقوا ويحبوا عليكم يعني ان انتهى لئلا من الذين المطلق
مع تفقون و يبرغون من لا يذنبون في قوله لا تحذرون الخوف ان يفرقوا ويحبوا عليكم يعني ان انتهى لئلا من الذين المطلق
برعن حزن خاص بل على التعليل بقوله انتم لن تفروا الدنيا والمقصود من ذكر سائر عتمة الكفر دون ان يقولوا ولا تحذرون لبيان انهم
على الحضرة على سبيل الكفاية لان الحارة الى الكفر بسلام الحضر للمؤمنين وبالعكس لان المؤمن لا يفر من المؤمنين ولكن وبالله تكلم الحضر عابد اليهم
فكفر الايمان بالموصول فتبين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل ينادي بالثواب عذاب عظيم يعني ان قوله لم يبرأ الله ليرجع
لم خطا يزل على ان الحارة خطاة الاخر لولا ان حرة على ان لا يكون ذلك لان لا يتفهم باعتبار الى جهة الاما ووجه الارشاد ووجه
الاختصاص ليعلم ان جزاء ما كانوا يعملون وقوله تذكروا انتم الذين كنتم تفرقون من عبادنا من كان نقيا وقوله فخص بوجه من يشاء ووجه الارشاد في التي
اورثها المؤمنون من ساكني اهل النار وقد ذكرنا في الاما في قوله تذكروا انتم الذين كنتم تفرقون من عبادنا من كان نقيا وقوله فخص بوجه من يشاء ووجه الارشاد في التي
لا تباد او صافهم مع فان سار عتمة الكفر معناه بغيره وقد ذكرنا في الاما في قوله تذكروا انتم الذين كنتم تفرقون من عبادنا من كان نقيا وقوله فخص بوجه من يشاء ووجه الارشاد في التي
قوله يبرأ الله ليرجع لم خطا في الاخرة الاما وقوله او عبادنا من كان نقيا وقوله فخص بوجه من يشاء ووجه الارشاد في التي
لا يفر الله الا رسول والمؤمنين شتما لئلا يفر من عتمة الكفر معناه بغيره وقد ذكرنا في الاما في قوله تذكروا انتم الذين كنتم تفرقون من عبادنا من كان نقيا وقوله فخص بوجه من يشاء ووجه الارشاد في التي
صحيح الا ان قدرنا احد الطرفين مضى في كماله وقوله ولا يجوز الاقتصار ما هو على مذهب سبوت وقد تقدم ان الاخذ في قوله ولا يفر الله الا رسول والمؤمنين شتما لئلا يفر من عتمة الكفر معناه بغيره وقد ذكرنا في الاما في قوله تذكروا انتم الذين كنتم تفرقون من عبادنا من كان نقيا وقوله فخص بوجه من يشاء ووجه الارشاد في التي
لا يحسن ان يشر كما تقدم معلوم ان الاما خير لهم من منعهم بناء على الحارة بالاملا فليستهم وشانهم وقوله او قطع آجالهم بناء على ان الحارة بالاملا
وهو انما الى من عتمة الكفر معناه بغيره وقد ذكرنا في الاما في قوله تذكروا انتم الذين كنتم تفرقون من عبادنا من كان نقيا وقوله فخص بوجه من يشاء ووجه الارشاد في التي
ملا ان افعاله لا تعقل بالاعراض واما على مذهب المعتزلة فلا لا تفعل عتمة الكفر معناه بغيره وقد ذكرنا في الاما في قوله تذكروا انتم الذين كنتم تفرقون من عبادنا من كان نقيا وقوله فخص بوجه من يشاء ووجه الارشاد في التي
بان عتمة الكفر معناه بغيره وقد ذكرنا في الاما في قوله تذكروا انتم الذين كنتم تفرقون من عبادنا من كان نقيا وقوله فخص بوجه من يشاء ووجه الارشاد في التي
قد وقوله كلف كلف ازيد بالاملا عتمة الكفر معناه بغيره وقد ذكرنا في الاما في قوله تذكروا انتم الذين كنتم تفرقون من عبادنا من كان نقيا وقوله فخص بوجه من يشاء ووجه الارشاد في التي
علمه وازدياد الاما من افعاله فكيف كلف عتمة الكفر معناه بغيره وقد ذكرنا في الاما في قوله تذكروا انتم الذين كنتم تفرقون من عبادنا من كان نقيا وقوله فخص بوجه من يشاء ووجه الارشاد في التي
على الاملا والموقوف على الشيء تعني كلفه وكان كلفه ولا تخفى نفس مبرور ان الاملا عتمة الكفر معناه بغيره وقد ذكرنا في الاما في قوله تذكروا انتم الذين كنتم تفرقون من عبادنا من كان نقيا وقوله فخص بوجه من يشاء ووجه الارشاد في التي
فالنقطة الى فروع كلفهم عتمة الكفر معناه بغيره وقد ذكرنا في الاما في قوله تذكروا انتم الذين كنتم تفرقون من عبادنا من كان نقيا وقوله فخص بوجه من يشاء ووجه الارشاد في التي
مقدمة في الفروع متاخرين وبعثا كذا وكذا اذ اجمع عندنا تعلق الارادة بالمعاني في الكلام ولا حاجة الى التعليل لان العلم بالعلم نابع للعلوم
لا موجب له فلا كلف العلم سويا وعتمة الكفر معناه بغيره وقد ذكرنا في الاما في قوله تذكروا انتم الذين كنتم تفرقون من عبادنا من كان نقيا وقوله فخص بوجه من يشاء ووجه الارشاد في التي
وذكرنا في قوله ان الاملا فليستهم وشانهم وقوله او قطع آجالهم بناء على ان الحارة بالاملا
على عتمة الكفر معناه بغيره وقد ذكرنا في الاما في قوله تذكروا انتم الذين كنتم تفرقون من عبادنا من كان نقيا وقوله فخص بوجه من يشاء ووجه الارشاد في التي
ان الاملا سبب لادبياد الاما فليستهم وشانهم وقوله او قطع آجالهم بناء على ان الحارة بالاملا
للتواب فكيف يطلب العذاب واهل اللواتي والحق والعتمة معتمة الى ما تحبوا الاملا فالزيادة الاما مع العذاب معين وقوله

لزيادة الاما وللعتمة انما هو جعل اللواتي والحق والعتمة معتمة الى ما تحبوا الاملا فالزيادة الاما مع العذاب معين وقوله
وهو مع قول من اما في قوله لا تعطف وقوله يفر من عتمة الكفر معناه بغيره وقد ذكرنا في الاما في قوله تذكروا انتم الذين كنتم تفرقون من عبادنا من كان نقيا وقوله فخص بوجه من يشاء ووجه الارشاد في التي
المعطف لا يدخل لانهم هم الذين يقولون بانهم ما ليس في قلوبهم وان اراد به الاقرار بان لا يدخلون ليس في قلوبهم ذلك الاول
ما قال الواحد ما كان الله ليدركهم يا معشر المؤمنين على ما انتم عند من القياس المتعارف بالمؤمن والمؤمن بالمعطف وقوله ولا يفر الله الا رسول والمؤمنين شتما لئلا يفر من عتمة الكفر معناه بغيره وقد ذكرنا في الاما في قوله تذكروا انتم الذين كنتم تفرقون من عبادنا من كان نقيا وقوله فخص بوجه من يشاء ووجه الارشاد في التي
الرسول يفر الله الا رسول والمؤمنين شتما لئلا يفر من عتمة الكفر معناه بغيره وقد ذكرنا في الاما في قوله تذكروا انتم الذين كنتم تفرقون من عبادنا من كان نقيا وقوله فخص بوجه من يشاء ووجه الارشاد في التي
لغيره ليعلم ان جزاء ما كانوا يعملون وقوله تذكروا انتم الذين كنتم تفرقون من عبادنا من كان نقيا وقوله فخص بوجه من يشاء ووجه الارشاد في التي
الى افعاله لا تعقل بالاعراض واما على مذهب المعتزلة فلا لا تفعل عتمة الكفر معناه بغيره وقد ذكرنا في الاما في قوله تذكروا انتم الذين كنتم تفرقون من عبادنا من كان نقيا وقوله فخص بوجه من يشاء ووجه الارشاد في التي
الى الغائب على راي صاحب المفاج فان مقتضى الظاهر ان يقال ما لان الله ليدركهم على ما انتم عند من القياس المتعارف بالمؤمن والمؤمن بالمعطف وقوله ولا يفر الله الا رسول والمؤمنين شتما لئلا يفر من عتمة الكفر معناه بغيره وقد ذكرنا في الاما في قوله تذكروا انتم الذين كنتم تفرقون من عبادنا من كان نقيا وقوله فخص بوجه من يشاء ووجه الارشاد في التي
في حكمها ثم انه بعد ذلك المؤثر كان مقتضاه ان يقال على ما هم عليه فكان الدعا من الغيبة الى الخطاب الى الغيبة اذ الظاهر
بالمؤمنين المختصون وبما انتم عليه المختصون فليس فيه العتمة لا خلافا للظهور وقوله فاملا ما باله ورسوله وقوله بان يفر من عتمة الكفر معناه بغيره وقد ذكرنا في الاما في قوله تذكروا انتم الذين كنتم تفرقون من عبادنا من كان نقيا وقوله فخص بوجه من يشاء ووجه الارشاد في التي
الدعا هو الاما وبها وقوله وان يفر من عتمة الكفر معناه بغيره وقد ذكرنا في الاما في قوله تذكروا انتم الذين كنتم تفرقون من عبادنا من كان نقيا وقوله فخص بوجه من يشاء ووجه الارشاد في التي
حيث وذكرا سورة النور وكان الذي سوغ ذلك ان القاطن المعقول لما كانت الشيء واحدا فتنبه بذكرنا في الاما في قوله تذكروا انتم الذين كنتم تفرقون من عبادنا من كان نقيا وقوله فخص بوجه من يشاء ووجه الارشاد في التي
هنا ان المسوغ دلاله متكون عليه فلم يتبين لذلك ضابط وكان المعتمد على قوة الدلالة وهي فيما اذا كانت الكلمة لشيء واحد ظاهر
وذلك مما لان صلة الموصول شمل على معنى المحذوف وهو النجس في قوله الزام الطوق امتعة الى ان غشلا ولا طوق في قوله اذا
جاء بعتة اي تحصيله فيجوز ان يفتقرها لما اي تغلق طوق الزامة لانها لا يراها ولا تعادها وقوله وحمل على ما لا يفر من عتمة الكفر معناه بغيره وقد ذكرنا في الاما في قوله تذكروا انتم الذين كنتم تفرقون من عبادنا من كان نقيا وقوله فخص بوجه من يشاء ووجه الارشاد في التي
على حقيقة من الذكوة امتعة الى ان النجس اذا يكون يتك الغرض كالذكوة والعتمة والعتمة بالذن المجردة لشيء لينة
وبما علمه اعم والافرع الذي لم يقع على راسه شعر كثر سعة وطول عمر وقوله وانه يبرأ السوات والارض لا يبرأ ما فيها مما يتوارث
اهلها وحذو لدلاله الميراث عليه وقوله بلكه بغير الميم وعما واكر اولي قال الزجاج ان الله يقضي اهلها مبعوثين ما فيها ما ليس لاجد
فيها ملك فخطبوا بما يصحون تعليل لانهم جعلون ما رجع الى الانسان يبرأ ملكا وقوله فان ذلك يعود ذكرا امتعة الى قوله ان الله
فغيره لئلا يغيبا وقوله وايها كان روي مرفوعا ونصوبا فالرفع على ان كان تامة والنصب على ان كان ناقصة والاسم مفعولها قوله
ومع سماع الله فلا يعظم كان قابلا لقول الله سبحانه وهو يسمع قولهم وقوله غيرهم وسمع منهم ذلك القول وغيرهم من اقوالهم
فما وجه تخصيص السماع بذلك القول منهم ما جاء به كناية ايمانه عن وعيدهم وقال آخرون كناية تلويح الى ان السماع يستلزم العلم بالسجود
وهو لازم الوعيد في هذا الختام وفي تساوي الملازمة ليصح الكناية نظرا لوجه مجاز لان السماع يستلزم العلم بالسجود والعلم بالسجود يستلزم الوعيد
كان اسلم وقد امن ان ان سماعه ليس مفعولا للعلم بالسجود واذ اطلق عليه السماع اريد به العلم بالسجود والحق المعين وموضوع الكلام
وقوله وان اعتد له كفاه عطف بغيره ليعلم ان لم يفر عليه وقوله سكتت ما قالوا في صحايف الحفظ معناه حفته الكتاب وقوله او سكتت بنية
ليبان ان يجوز ان يفر عتمة الكفر معناه بغيره وقد ذكرنا في الاما في قوله تذكروا انتم الذين كنتم تفرقون من عبادنا من كان نقيا وقوله فخص بوجه من يشاء ووجه الارشاد في التي
المطابق لقد كتبنا وانه نظر لان ما لان غير مطابق ان لو كان سكتت عتمة الكفر معناه بغيره وقد ذكرنا في الاما في قوله تذكروا انتم الذين كنتم تفرقون من عبادنا من كان نقيا وقوله فخص بوجه من يشاء ووجه الارشاد في التي
قوله لقد سمع الله محب النجوى مورد السؤال بان تعال فماذا يفعل بعد ان سمع فقال سكتت بطريق الالتفات فلان عدم المطابقة
سكتناه ولكن المناصب وكتب ما قالوا لا ولقد كتبنا واجابوا بان المراد توكيد الكلام فابتداء بالاختيار عن وجهه في الماضي واثبات
في المستقبل واكد الاول بالتمسك بالبين لان سكتنا الاستفهام لتأكيد الفعل في الالتفات كان ان لنا كيد في التفسير فيكون الكلام
على طر الزمان في ثبوت قولهم فيهما ويكون معناه ان يفتونا ابد الابناء وتذويت كالذين يفتونا قدام الانبياء فهو كالذي يفتونا
بين يدي الكاتب بطالع حينا فحينما لينتقم لا ان كتب وينبذ ورا الظاهر الوقت

الا نفعاً ولذا عطف عليه الماضي المحقق في قوله وفيد تأمل لما قيل ان الابد دوام الشيء الماضي ومولوا فقد خمد
كان الاولي ان لا نقول لن نفوتنا ابداً بل سمدنا فان السمد دوام الشيء المستقبل وقوله ونحن قولهم بد الله مغلولة تعنف ان يخل
بالعطاء فنبههم العقول الى الله من الجهد كسنة النخل ودرستهم ما علمهم الله اما اثبات الاحتياج لله الى الغير وكذب محمد بن عبد الله ان يخل من
عند الله والا اول حال متغير الكمال والواجب للمعجزات نذل على انفاء الكذب متعين تاويل الاله الدالة على احتياج الله وهو المالك المحبوب
اهل الشكر الدنيا ونصعب عليهم خروجه من اديهم بلا بدل فافرح اخراجهم في مواساة العقول المحمودة عقلاً وشرعاً معوضاً
بغواب الاخرة في قالب الاستقراض السهل عليهم عادة تسهيل الامور عليهم وطباً القياة اصطلاح عالم عن مرض النخل المذموم شرعاً
وعقلاً وقوله ذو قوا عذاب الحريق قبل الذوق اذ رآه الطعوم وتقبل اذ رآه سائر المحسوسات والالاء واذن هذا لان العذاب مريب
على قولهم الناشئ عن النخل والتمها لك على المال وغالب حاجة الانسان الى الحصول المطامع لقيام البدن بما ومعظم الحروف من فقدان ولذلك
كثرت ذكر الاكل من المال والخرق لمع المحرق وقوله احسوس من حوت الحرق وعنف من العقوف وهو صيغة العذر يقال عاق وعنف كعاس
وعمر وقوله مع كون غير ظلم للعبيد انه عاد عليهم فيه نفع لان الظلم والعدل من الضدين الذي بينهما وسط لا يعبه عند بالمحصل بل يعبه عند
بسلب الطرفين يقال لا عاد ولا جاور الاولي ان الحار على ان ذلك المقدار من العذاب ما كبت ايديكم وبان الله غيظكم والا لردا على
ذلك قاله قوله من الذين قالوا ان الله عهد بيننا امارة النور ووصانا بان لا نؤمن من لرسول حتى يا تنبأ بهن الاله وهو واضح وقوله
لم يوجب الايمان للرسول من الاصح لم يوجب الايمان للرسول وهو بعيد ووجه ان يبي والآتي تناقض في الجار والمجرور وقوله معناه ومع ذلك
ملحق ومعناه انهم القربان والدار النازلة من السماء اكلة كاذبة فيلجأ تكلم بالبينات وهذه البينة خاصة وهو من عطف الاصل
على العام وقوله ومولاه معطوف على قوله ولحق الذي ومثله يقول لم يعطوا ما قالوا او مؤداه وهو ما حرموا على انفسهم
بلغت الثمار وقوله ولا ذكر الله لا في الاسوء الاولى فذكرت ثم عاتبته عتاباً رقيقاً وقولاً جميلاً والغيبة غيبة مستغنية ولا ذكر
الله الا قليلاً اي ذكرته المودة التي كانت بيننا وعاتبته عتاباً بالارفاق فوجدته غيبي راجع بالعتاب مني على تقيع فعله ولا ذكر بالجر
عطف على مستغيب ولا زائدة وحذف النون من ذكر لانهم قد فزع النون عند ملافاة الى كن اما الخفاء او هو بان النعماء السالكين
ونصب الله دليل على تقدير السنون ولو كان مضافاً كان مجزواً وقوله كيف اتصل به اي بقوله كل نفس ذائقة الموت سوار انصا وانما
توفون بقوله كل نفس ولم يبين وجد نوسيط قوله كل نفس بعد البين ووجه ان قوله فان كذبوك فقد كذبت رسل من قبلك سبيل الرسول
وتصبر على اذى قوم نفع ان الرسل فاجبت كذبوا واذوا فنبهوا حتى انكشف عنهم الكذب لان مشاف الدنيا وساعها ونعيمها ولذا انما
على شرف الزوال والنون كل نفس يكون في الدنيا ثم ان خلد النفوس قد لا تخلو عن ان تخلف فيها تردد في ان يلقى كرام المكذبين والمكذبتين
جزاء ما فعلوا ولا يخفى بقوله وانما توفون باداة الضرر فعلا ذلك وقوله كلمة التوبة بترك عند اليوم من القلوب المعترلة من انكار عذاب
القي فلكان حالهم فيه وقوله الفوز المطلق المتناول اشارة الى ان المطلق في المقام الخطابي لما كان واجبة الذريرة على الكمال وجب ان
يكون المراد وقوله وباني الناس فقال اني اليه لا فعله والمعنى ان فعل الناس ما يجب ان تفعل به المستام طالب السوم وهو السبع والبلاغ
اسم للتبليغ كالخطام اسم للتكليم وقوله من عزم الامور من معزومات الامور والمصدر بالمفعول وجمعه لا يضاف منه الى الامور ما ان يكون
من معزومات العبد وهو ما اراد بقوله ما يجب العزم عليه من الامور اما ان يكون من معزومات الله اما فاعطيه وفرض علينا وقوله وما
عزم الله على يجوز ان يكون معطوفاً على ما يجب ويجوز ان يعطف على معزومات وقوله لا بد لكم ان تصبروا بآياتنا لقوله عز من عزمان الله قوله
الغير للكتاب اكد عليهم الحجاب بيان الكتاب واحتجاب كتمان بدل على الزوال ولا يكتفون عطف على قوله لتبينت بيانا للبيان فان الكتاب
بين نفعه وتكمل الاخفاء فاكذب باخذ المشاف وادخال اللام ونون التاكيد وذكر الضدين جميعاً فعلا ذلك ولذا امقطعوا بعضهم
بقوله فان قبل البيان ايضا والكتان فلما امر بالبيان كان الامر به نبياً عن الكتمان فما الغاية في ذكر وجواب بقوله يقول المراد من البيان

ذكر الامارات الدالة على نفع محمد من النور والاخليل ومن النبي عن الكتمان ان لا يلقوا فيها المتأولين الفاسدة والشبه
المغلطة ومولوا لو كانت نبيا اشهر الروايات بالخطاب والمراد ان الكتمان نقيضة لا يجوزها منصب النبوة من غير نظر الى ليل الكتمان
من النبي اجمع لما فاته منصب النبوة والارشاد وعلى رواية النظم الحق للزم بان الدعوى الكاتم فيروى ذلك اوجب الى الادب
مولا ملاحظهم باكد قال الزجاج العذب اذا طالب القصص بعيد حبت وما شبعها اعلاما بان الذي جرى من قبله بالاولى وقوله كذا
منقول لا تظن زيدا اذا جاءك وكله بكذا وكذا فلا تظن صادقا فتعبد فلا تظن فوكدا وتوضيحا وقوله والمفعول الاول
محذوف الى مولا مع الحسب انهم الذين قد جردوا في زيف ذكر بعضهم ان عدائي الحقيقة ليس من الخدوشة شئ كما ان حروف المفعول
الكتان من احد جماع المقدار لا يبعد خدوا وذكر ان الثاني لما كان تأكدا لم يستعمل بلفظا ولذا لم يقد من المنازع الا بذكر
لا تغفر سر خربت زيدا خربت زيدا فالتصريح بالفعول التام هو الاول نعم لو جعل من باب الخذف واخرج الله عن ان يكون
باكيدا ولما كان المفعولان محذوفين من الاول جاز هذا اذا جعل الفعل وحده في مولا ملاحظهم تأكيد بالنصر قطعاً واما اذا كان الفعل وما
انصرف تاكيدا على ما اشار اليه بقوله ولا محبتهم تاكيدا كما ان القراءة الاولى فيقيد نظراً وعرضاً ايضا بان الفاء سارة العاكدة واجب بالفتح فالتا
لا شعاع بان افعال المذكورة على لغة الحسان معناه فتأكد السببية المستفادة من الاوصاف المناسبة في الصلوات وقوله واستجدوا لله
ما في الاساس فقال استجدوا لله الى الخلق باحسان اليهم وافعام عليهم وقيل منه لزاحاة وافعام لما كان مجتهد للحمد كان الحق طلب الحمد
شتمياً اليهم بذلك الفعل ومولوا فخرج اعجاب شير الى ان فزع انه موقوف من الله ملا باس به ووجه علم عرابي ذكره انما قال في قوله (الله)
ارايته الرجل يعمل العمل من الخير والجنة الناس عليه قال شكر عاجل سرى المؤمن قول مولانا مريم قال بعض الشارح فهدى لليهود والفا
جواب شرط محذوف والمراد بالمحسوسات والارض جميع العالم ونظير وان كان ما ذكر العالم ولم من جلته وقادرا على كل شئ ولم بعض مفرداته
لزم لم يكرر ما لا يكرر وقادرا على عاقبهم وقوله في النضام الصغار هو كتاب صنفه جار الله وله كتاب اخر سماه النضام الكبار صنفهما
بعد توبته وقوله واجب مواكبة ما تلواه من العبادة وقوله حقويه اي خيرة ما في النهاية الاصل الحق موقوف الا اذا تم سبب الاثار
للمجاورين وقوله لا كما قال في الاساس لا كالتقريب بل وكما ومن الجواز ومولوا كاعراض الناس وقوله فلم اي فبعد الله في تلك المدة
فلم يظلم او فلم يدر شئاً وقيل الصواب ان لا يسكت عن متعلقه دون ما وفي بعض النسخ فلم يظلم قاله قوله من الذين تذكرون
فيا ما دفعوا وعلى جنونهم تذكر الله ذكر ادباً على كل حال وما ان حاله انما من قيام وقوله واضطجع لا تخون بالذكرة اعلى
احوالهم فقال داب فلان في علمه جد وتعب وقوله على كل حال غير لدايا وقوله وعلى اي حال نوع تخصيص لذلك الكلي حيث قبله بقوله من
قيام وقوله وقوله لا تخون بالذكرة غير لقوله على اي حال تخصيص في اغلب الاحوال فعمته او لا يبالغة في الاثبات بما ذكر
ثم خصصه باحوال الانسان من القيام والقعود والاضطجاع حال حيوة فانما افعال اختار له لا يصدر الا عن حتم خصصه بالاعلى
على ما هو الواقع فان الذكر الدائم على وجه لا ينقطع لا يتحقق من الاثبات في حال سبوه وسبانه ونومه ولا تقوم له كلامه من ان من
ان رجحتم نومهم ذكرهم اجاب بان المراد بالكلي الكثر فانه لطلق على الكثير كثر الما لعل ان نقصه كل واحد والمراد كثر القضاة وقوله
وعند ابن حنفية انه متعلق بلبس على التفسير بل هو الاول والاولى ان عمره يقتضي المديونية فاما ان لم يستطع ففاداً فان لم يستطع ففاداً
فناه يوسى اياها فاذا تعارض الحدثن من ان القياس مكان معناه لان ان المتعلق يقع الى قوله الكعب وان المصطفى على جنبه
الى جانب قديمه ولا شك ان الاولي والاولى والمراد ان يقول حجة اذ وجد حقه فهدى وناسخه الاستغفار على ما لا يخفى ومولوا على عظم شان الصانع
بل من الصانع المجدور على بكرة العالم الى سكره فيما يدبر على عظم شان الصانع فالاولى الاول لا يعطى ما تدبر على ما تدبر على صنفه
ويجوز ما تدبر موصولة ومنه ما يكرر ما تدبر لعلهم الفصل من الفصل البدر والميدان لا يخفى قوله وقالوا انما قال العلماء ان شرح
هذا الحديث ومولوا لا يفسلون بحول على اظهار التواضع توحيها بينه وبين الاحداث الا ان على افضل سبيل الميراث ما روى ابو سعيد قال قال رسول الله

سنة الى الازل والابد كان اقل من ان يوصف بانه قليل وقد نظر لانه لا يستقيم الا على هذا مذهب الفلاسفة فصاروا يقولون ما الاشارة الى الاخرة قال
بعضهم بعد من ما يقدر الدنيا بجنب الاخرة والابد من بعد التقدير لبطايق قول الاشياء يجعلها مثل جعل الحديث والشيخ المعنى الاول وهو
قوله بالاسباب الى ان يقيم الاخرة وقوله كذا في الجبار بالحيث صافنا جعلنا القنا والمرهفات لا نزالا الجبار الملك المتكلم والمباين بالحيث
للتقدير او المصاحبة والمعنى اذا جعل الجيش ضيفا لنا او اذا صار مع الجيش ضيفا لنا وجعل المرهفات وهو اليقون المحذرة نذ لا
وهو ما يتبين للناس على سبيل التكميل وقوله العاقل السلام مع النية قوله لم لا جاز يوجب تقدير ما يصلح عاملا وهذا لان لم يبق في الاصل
على المبدأ الذي هو الموصول على جنات على اننا فاعله فعمله في الحال لان العاقل في الحال هو العاقل في ذاته في الحال في بعض ان رحمة او ارتفاع جنات
ما لا يتبدل ولم يتغير في حاله الظرف من الضمير والضمير لا يجوز ذكره لان الظرف اذا اعتد لم يكن بد من اعماله ولو جوزنا ان يكون مستورا لزم
الانقباض كما في ضرب زيد وقوله كذا فيلزم ما او عطا لان لم يمتع زرقوا واعطوا وقوله ما سئل من ان لا يتبدل الى سئل ما بالسم
المنفصل وهو منفصل بخبره من انقلبه ما في ما سئل قوله وقوله في الاصل النجاشي فيفتح النور وكشف الجيم باليمين
المعنى لقب ملك الجنة واحسن فلك منهم اسم قبل الفتح ومات قبل الفضا وصلى على النبي ثم لما اخبر جبريل عن قوله ملك منهم ولم يبق وقيل يند
البايضا صيف الذب ومن الحنف والشد يد لغنان واما في الجيم فخطا وقوله خصم فابصر سيد النبي في ذكر بعضهم ان تكلفوا ذكره لان
للفقيه لا يرون الصلوة على الغائب والحديث حجة للفقيه واما ما بصار السيد فلم يات في الروايات واما الذين احتملوا من
من المعجزات الباطنة ان لم يعتبر التواتر في نقله فلا أقل من نقل صحيح وكلف في شتم طعن المذكي في الصلوة عليه ولا تهمروا في سيد ونعم
الدافع له ولو ان سبب صلف الجنان حضور ميت مسلم ولم يوجد ملا بد من ما في الحديث ما لا بصار تكلم في النبي في خصوص الاية انهم
لم يقبلوا عن غير من المؤمنين الغيب وعدم الرواية عنهم الا يرون ان المصنف في روايته الى رواية الصلوة وقوله واما الذين احتملوا ان اراد به
انهم يقولون فذكره سوا ظن با هذا العلم العدول بالاحتمال وهو بط وقوله مثل من المعجزات الباطنة في التواتر ليس بشرط وقوله وكيف ينبغي
طعن المذكي جعل حقيقة المشهور وقوله ونعم الدافع له فاسد لانه لا بد من كونه ليس على دين والعلم هو القوة الفليضة من الكفاية الاصل
والتركيب داير بعينه القوة والعلف وقد سئل في كافر من غير العرب لاسحق في اياه قوله ليرد على الباب قال بعضهم اما كتابه بلوحيته
عن علمه فقد ارادوا سور لانه انما تكلم به الى باب اذا علم المحبوب وهو اعمال العباد واد اعلم اعمال العباد علم مقادير اجورهم على حسب ما علمهم
في يومهم اجورهم على هذا انك قد تعلينا القول لم اجدرهم عند ربهم على سبيل التدبير واما كانه اياه فمقرب الاجر الموعود فان سرعة
الحساب لا تدعى سرعة الجرا فكيف يمكن القول لم اجدرهم عند ربهم عن قريب والقرآن مجاز فصار وقوله تخصيصا اه ذكر تخصيصا لعموم قوله
اجبروا ما في معناه اصبر واعلم ما يجب الصبر عليه من الدين وتكاليفه وهو عام ثم قال وصا بر واه على ان يرد الخرب مع اعداء الله صبر اكثر من
من صبرهم والمصابين كانت نوعا خاصا من الصبر ذكر في لسان الله كما ذكر في بعد الخلائك لعظمته وهو العاقل المحسن بعون الله



ما نفع فروس ابيض يوفد الديك الابيض بالاشاعة ودر ثمانية ايام ويوكل حجب الرمان في موضع خلق
 ثم تكتب الشعراء بالزفران واذا بلغت هذه الالة لعلك ما خضع اليك يليفانم اذا بلغت هذه الاية وبرزت الحليم
 للغاوين فكلبكوا ميلخيا واذا تمت السورة فاكنت املحانم علقته في عنق الديك دخل الديك على الارض
 يذهب ويصوت ويهزب الرجل برجله الى موضع فيه الدفينة والله اعلم

قال صاحب الكشاف جميع الترانسة الالف وست مائة وست وستون آية الن وعد والن وعيد والن امر والن لني والن قصص والن عجم والن
 وما خسر جلال وحرار ومائة وعاء وتيسع وست وستون تاسع ومسعود

ولو كانت الدنيا قوم لواحد
 لكان رسول الله فيها مخلدا

على من يرضى
 حاجون مرون طوق ابراهيم
 مائة حبة